

اضافی و اصلاح شدہ جدید ایڈیشن

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سلسلہ اسلامی مسائل کے فضائل و احکام

# ماہِ صَفَرِ اور توہم پرستی



مؤلف

مفتی محمد رضوان

ادارہ تحفانِ راولپنڈی پاکستان

بسمہ تعالیٰ

(اضافہ و اصلاح شدہ جدید ایڈیشن)

(سلسلہ اسلامی محنتوں کے فضائل و احکام)

## ماہِ صفر اور توہم پرستی

قرنی و اسلامی سال کے دوسرے مہینے "صفر" سے متعلق شرعی احکامات، جاہلانہ خیالات، زمانہ جاہلیت کے توہمات اور نظریات اور ان کا رد، موجودہ دور کی بینکدوں توہم پرستیاں، اور زمانہ جاہلیت سے ان کا تعلق۔ اور اس سلسلہ میں اسلامی تعلیمات و ہدایات۔

مؤلف

مفتی محمد رضوان

مدیر

ادارہ غفران چاہ سلطان راولپنڈی پاکستان

یادِ مہر اور توہم پرستی	نام کتاب:
مفتی محمد رضوان	مؤلف:
حفر المظفر ۱۴۲۳ھ - اپریل ۲۰۰۲ء	طبعات اول:
شعبان ۱۴۲۷ھ - اگست ۲۰۰۶ء	اشاعت دوم:
محرم ۱۴۳۱ھ - دسمبر ۲۰۱۰ء	اشاعت سوم:
ادارہ غفران، راولپنڈی	طابع و ناشر:

## ملنے کے پتے

- کتب خانہ ادارہ غفران: چار سلطان گی لبر ۱۷ راولپنڈی، پاکستان۔  
 کتب خانہ شہید: مدینہ کلاںہ مارکیٹ، راولپنڈی بازار، راولپنڈی  
 اسلامی کتاب گھر: علی بابا سروس، سکٹر ۷، عظیم مارکیٹ، راولپنڈی  
 مکتبہ مطہرین: دکان نمبر ۱۱، المدد پلازہ، مصریال روڈ، چوڑا چوک، راولپنڈی  
 اقبال پبلشنگ ہاؤس: الفضل واڈ پلازہ، اقبال روڈ، کھلی چوک، راولپنڈی  
 قرآن محل: اقبال روڈ، اقبال مارکیٹ، کھلی چوک، راولپنڈی  
 ادارہ اسلامیات: ۱۹۰، ٹاؤن ہل، لاہور۔  
 مکتبہ سید احمد شہید: ۱۰ - انکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔  
 مکتبہ کاسمی: الفضل مارکیٹ، عمارت اردو بازار، لاہور۔  
 ملت جلیکشرز پبلیکیشن: شاہ فیصل مسجد، اسلام آباد۔  
 مکتبہ الحادی: جامعہ اسلامیات، گلشن اقبال، اسلام آباد، قریب شہر، فیصل آباد۔  
 مکتبہ القرآن: رسول پلازہ، امین پورہ بازار، فیصل آباد۔  
 مکتبہ سراجیہ: القادری، جامعہ مدینہ العلوم، چوک سگڑا، ٹاؤن، سرگودھا۔  
 ادارہ تالیفات اشرفیہ: چوک نوادہ، ملتان۔  
 ادارہ اشاعت الخیر: شاہین مارکیٹ، بیرون پور، گیسٹ، ملتان۔  
 دارالاشاعت: اردو بازار، کراچی۔  
 مکتبہ القرآن: دکان نمبر ۳۰، گوردھرم، علامہ بنوری ٹاؤن، کراچی۔  
 ادارہ المعارف: ساحل دارالعلوم، کراچی۔  
 مکتبہ اسلامیہ: بگانی، ڈیڑھ مارکیٹ، آباد۔  
 مکتبہ سرفراز: نمبر بازار، پشاور۔

## فہرست

صفحہ نمبر P	مضامین P	شمار نمبر P
۷	تہنید (از مؤلف) ماہ صفر اور توہم پرستی	۱
۸	ماہ صفر اسلام کا دوسرا مہینہ	۲
۱۱	”صفر“ کے معنی	۳
۱۱	ماہ صفر کا ”صفر“ نام رکھنے کی وجہ	۴
۹	ماہ صفر کے ساتھ ”منظفّر“ لگانے کی وجہ	۵
۱۰	صفر کے متعلق جاہلیت کے عجیب و غریب توہمات اور خیالات	۶
۱۱	ماہ صفر اور ”نسی“ کی رسم	۷
۱۲	”صفر“ اور بد فالی	۸
۱۱	”صفر“ اور پیٹ کا کیترا	۹
۱۱	”صفر“ اور پیٹ کی بیماری	۱۰
۱۱	”صفر“ اور یرقان	۱۱
۱۳	ماہ صفر سے متعلق موجودہ دور کی توہم پرستیاں	۱۲
۱۱	ماہ صفر اور تیرہ تیزی	۱۳
۱۱	ماہ صفر اور ابتدائی تیرہ دن	۱۴
۱۵	ماہ صفر اور رگشات کا آسمانوں سے نزول	۱۵
۱۱	ماہ صفر اور قرآن خوانی	۱۶

۱۵	ماہ صفر اور شادی بیاہ کی تقریبات	۱۷
۱۸	ماہ صفر کے متعلق نحوست کا عقیدہ اور اس کی تردید	۱۸
۲۱	صفر کو نحوس یا بُرا کہنے کی نسبت اللہ کی طرف لوٹتی ہے	۱۹
۲۳	نحوست کا اصل سبب ”بد اعمالیاں“ ہیں	۲۰
۳۱	کیا گھر، سواری اور عورت میں نحوست ہے؟	۲۱
۴۰	نحوست سے متعلق ایک لطیفہ	۲۲
۴۱	ماہ صفر سے متعلق بعض من گھڑت روایات کا تحقیقی جائزہ	۲۳
۴۴	ماہ صفر کے آخری بدھ کی شرعی حیثیت اور اس سے متعلق بدعات	۲۴
۵۱	توہم پرستی اور اسلام	۲۵
۵۲	اہل عرب کی مختلف توہم پرستیاں	۲۶
۵۳	بدھگوئی اور بدقالی	۲۷
۵۸	زمانہ جاہلیت میں بدھگوئی اور بدقالی کی مختلف صورتیں	۲۸
۶۱	بدقالی یا بدھگوئی کی تکلف سے بچنے کی دعاء	۲۹
۶۵	نیک فال کا شرعی حکم	۳۰
۷۲	کہانت	۳۱
۷۸	ستاروں کے اثرات اور علم نجوم کی حیثیت	۳۲
۸۰	حلمہ کی حقیقت	۳۳
۸۲	غول بیا بانی	۳۴
۸۸	ایک کی بیماری دوسرے کو لگنا	۳۵
	حفاظتی تدابیر اختیار کرنے کا شرعی حکم	۳۶

۳۷	زمانہ جاہلیت کی چند مزید مختلف توہم پرستیاں	۹۰
۳۸	موجودہ زمانہ کے توہمات و خرافات	۹۴
۳۹	نبوی وغیرہ سے غیب کی خبریں معلوم کرنا اور مختلف فال نکلوانا	۹۴
۴۰	حاضرات کا عمل کرنا	۹۶
۴۱	قرآن مجید سے فال نکلوانا	۹۷
۴۲	مختلف قسم کے استسکاروں سے غیب کے حالات معلوم کرنا	۹۸
۴۳	جنت کی باتوں پر یقین کرنا	۱۰۰
۴۴	مخصوص اوقات میں مردوں کی رو میں آنے کا عقیدہ	//
۴۵	ہیرو بزرگ کی سواری یا روح وسایہ آنے کا عقیدہ	۱۰۱
۴۶	امیر اور کیا ہے؟	//
۴۷	غیب کی خبریں بتانے والے نبوی اور کائنات وغیرہ کی کمائی حرام ہے	۱۰۲
۴۸	شیخ احمد کا وصیت نامہ	۱۰۳
۴۹	بیماری یا مصیبت کے موقع پر جانور کا مخصوص صدقہ	۱۰۹
۵۰	دو لکھ شاہ کی چربی کی رسم اور تعداد	۱۱۵
۵۱	بھنگ، چرس وغیرہ کو "فقیری بوٹی" قرار دینا	۱۱۶
۵۲	غیر شرعی چلہ کشی وغیرہ کو بزرگی کا ذریعہ سمجھنا	۱۱۷
۵۳	ولایت کے کسی مقام پر پہنچ کر شرعی احکام معاف سمجھنا	۱۱۸
۵۴	مخصوص اوقات یا جگہوں میں چراغ جلانا	//
۵۵	بہشتی دروازے کی شرعی حیثیت	۱۱۹
۵۶	سورج گرہن کے متعلق چند غلط خیالات	۱۲۰
۵۷	پتھروں کی غلط تاثیرات کا عقیدہ	//

۱۲۰	فیروزہ نامی پتھر کی حیثیت	۵۸
۱۲۱	مردہ کی بعض چیزوں کو متھوس سمجھنا	۵۹
۱۲۲	اس دور کی چند رائج متفرق توہم پرستیاں اور جاہلانہ خیالات و افکار	۶۰
۱۲۴	ایک شبہ کا ازالہ	۶۱
۱۲۳	یہ چیزیں توہم پرستی نہیں	۶۲
//	نظر لگنے کا واقعی وجود ہے	۶۳
۱۵۱	جنات و شیاطین کا وجود برحق ہے	۶۴
۱۵۲	جادو کا وجود برحق ہے	۶۵
۱۵۳	کشف و کرامات کی حیثیت	۶۶
۱۵۶	تعویذ استعا اور عملیات کی حیثیت	۶۷
۱۵۸	تصوف و طریقت کی شرعی حیثیت	۶۸
۱۶۵	ماہ صفر کے چند اہم تاریخی واقعات	۶۹
//	پہلی صدی ہجری کے اجمالی واقعات	۷۰
۱۶۹	دوسری صدی ہجری کے اجمالی واقعات	۷۱
۱۷۳	تیسری صدی ہجری کے اجمالی واقعات	۷۲
۱۸۹	چوتھی صدی ہجری کے اجمالی واقعات	۷۳

بسم الله الرحمن الرحيم

تمہید

از مؤلف

ماہ صفر اور توہم پرستی

ماہ صفر سے متعلق بندہ کا یہ رسالہ اس سے قبل ”ماہ صفر اور جاہلانہ خیالات“ کے نام سے شائع ہو چکا ہے، اس مرتبہ تفصیل اور بعض دوسری وجوہات کی بناء پر ”ماہ صفر اور توہم پرستی“ کے عنوان سے شائع ہو رہا ہے۔

اس سے قبل کی اشاعت کے وقت بعض عربی اور اصل مآخذ کی کتب میسر نہ ہونے کی وجہ سے بہت سے مقامات پر اردو یا تالیفین کی کتب سے استفادہ پر اکتفاء کیا گیا تھا، اس مرتبہ کی اشاعت سے قبل اپنے پاس موجود عربی کتب اور اصل مآخذ اور حتی الامکان احادیث و روایات کی اسنادی حیثیت کی طرف مراجعت کی گئی، اور اصل عربی حواشات اور ان کے ضمن میں مفید اضافات شامل کئے گئے اور غیر مستحبات کو حذف کر دیا گیا۔

جس کے نتیجہ میں بحمد اللہ تعالیٰ اب یہ رسالہ پہلے کے مقابلہ میں زیادہ مفید و مستند اور ضخیم ہو گیا۔ اب اگر کسی جگہ پہلی اشاعت اور موجودہ اشاعت کے نسخوں میں ترقی نظر آئے، تو موجودہ اشاعت والے نسخے کی تحقیق رائج بھی جائے۔

و دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو بندہ اور بندہ کے احباب سمیت، جملہ مومنین و مومنات کے لئے دنیا و آخرت کے اعتبار سے نافع و مفید بنائیں۔ آمین۔

محمد رضوان

۲۵/ ذوالحجہ/ ۱۴۳۱ھ ۰۲/ دسمبر/ ۲۰۱۰ء بروز جمعرات

ادارہ غفران، راولپنڈی

بسم الله الرحمن الرحيم

## ماہ صفر اسلام کا دوسرا مہینہ

ماہ ”صَفَرُ الْمُحْظَرُ“ اسلامی اعتبار سے سال کا دوسرا مہینہ ہے۔ کیونکہ محرم الحرام کے مہینہ سے اسلامی سال شروع ہوتا ہے اور اُس کے ختم ہونے پر صفر کا مہینہ شروع ہو جاتا ہے۔

## ”صفر“ کے معنی

”صفر“ تین حرفوں کا مجموعہ ہے یعنی ق، ف اور ر۔ اس کے لغت (Dictionary) میں کئی معنی آتے ہیں، جن میں سے ایک معنی خالی ہونے کے ہیں۔ ۱۔

## ماہ صفر کا ”صفر“ نام رکھنے کی وجہ

ماہ صفر کو ”صفر“ کہنے کی ایک وجہ یہ بیان فرمائی گئی ہے کہ صفر کے معنی لغت میں خالی ہونے کے آتے ہیں اور اس مہینہ میں عرب کے لوگوں کے گھر عموماً خالی رہتے تھے، کیونکہ چار مہینوں (ذوالقعدہ، ذوالحجہ، محرم اور ربیعہ) میں مذہبی طور پر ان کو جنگ اور لڑائی نہ کرنے اور مذہبی عبادت انجام دینے کا بطور خاص پابند کیا گیا تھا۔ ۲۔

اور محرم کا مہینہ گزرتے ہی اس جنگجو قوم کے لئے مسلسل تین مہینوں کی یہ پابندی ختم ہو جاتی تھی، لہذا وہ لوگ جنگ، لڑائی اور سفر میں چل دیتے تھے، اور اس کی وجہ سے ان کے گھر خالی ہو جاتے تھے۔

۱۔ وَالصُّفْرُ وَالصُّفْرُ وَالصُّفْرُ الشَّيْءُ الْخَالِي (لسان العرب لابن منظور، مادة صفر)  
( صفر ) صَفْرًا وَصُفْرًا خَلَا يُقَالُ صَفْرُ الْبَيْتِ مِنَ الْمَتَاعِ وَصَفْرُ الْإِنَاءِ مِنَ الشَّرَابِ وَصَفْرَتُ يَدِهِ مِنَ الْمَالِ فَهُوَ صَفْرٌ الْمَعْجَمُ الْوَسِيطُ، هَابُ الصَّادِ  
قَالَ وَالصُّفْرُ: الشَّيْءُ الْخَالِي، يُقَالُ: صُفِرَ يَصْفُرُ صُفُورًا فَهُوَ صَفْرٌ، وَالْجَمِيعُ وَالذَّكَو وَالْأُنْثَى وَالْوَحْدُ فِيهِ سِوَاهُ ( تَهذِيبُ اللَّغَةِ، لِلْأَزْهَرِيِّ، مادة صفر )  
۲۔ حضور ﷺ سے پہلی شریعتوں میں ان چار مہینوں کے اندر جہاد، قتال مع کفار، چار مہینوں کو عربی زبان میں ”أَحْرَمٌ“ محرم، یعنی عظمت و احترام والے مہینے کہا جاتا ہے۔

(تفصیل کے لئے ہماری دوسری تالیف ”ماہ محرم کے فضائل و احکام“ ملاحظہ فرمائیں)

اس کے علاوہ صفر کے معنی اور اس مہینے کا نام صفر کہنے کی اور وجوہات بھی بیان کی گئی ہیں۔ ۱۔

## ماہ صفر کے ساتھ ”مظفر“ لگانے کی وجہ

عام طور پر صفر کے ساتھ مظفر یا خیر کا لفظ لگایا جاتا ہے، یعنی کہا جاتا ہے ”صفر المظفر“ یا ”صفر الخیر“ اس کی وجہ یہ ہے کہ مظفر کے معنی کامیابی و کامرانی والی چیز کے ہیں اور خیر کے معنی نیکی اور بھلائی کے ہیں۔

اور زمانہ جاہلیت میں کیونکہ صفر کے مہینے کو منحوس مہینہ سمجھا جاتا تھا، اور آج بھی اس مہینہ کو بہت سے لوگ منحوس بلکہ آسمان سے بلائیں اور آفتیں نازل ہونے والا مہینہ سمجھتے ہیں اور اسی وجہ سے اس مہینے میں خوشی کی بہت سی چیزوں (مثلاً شادی بیاہ وغیرہ کی تقریبات) کو منحوس یا مسیوب سمجھتے ہیں۔ جبکہ اسلامی اعتبار سے اس مہینہ سے کوئی محسوس وابستہ نہیں اور اسی وجہ سے احادیث مبارکہ میں اس مہینہ کے ساتھ محسوس وابستہ ہونے کی سختی کے ساتھ تردید کی گئی ہے۔

اس لئے صفر کے ساتھ ”مظفر“ یا ”خیر“ کا لفظ لگا کر ”صفر المظفر“ یا ”صفر الخیر“ کہا جاتا ہے تاکہ اس کو منحوس اور شروافت والا مہینہ نہ سمجھا جائے بلکہ کامیابی والا اور باہر اذیت خیر کا مہینہ سمجھا جائے۔ اور اس مہینے میں انجام دیئے جانے والے کاموں کو نامراد اور منحوس سمجھنے کا تصور اور نظریہ ذہنوں سے نکل جائے۔

۱۔ صفر: صحنی بذلک لعلو بولہم منہ، حین یخرجون للفعال والاسفار، یقال: ”صفر المکان“: إذا خلا ویجمع علی أصفار کصیل وأجبال (تفسیر ابن کثیر تحت آیت ۳۶ من سورۃ العنقر) وفی (المحکم) قال بعضهم منی صفر لانہم کانوا یعتارون الطعام فیہ من المراضع وقال بعضهم منی بذلک لإصفار مکة من أهلها إذا سافروا وروی عن ربة أنه قال سموا الشهر صفر لانہم کانوا یغزون فیہ القبائل فیرکون من لقوا صفر من المتاع وذلك إذا کان صفر بعد المحرم فقالوا صفر الناس من صفر إذا جمع مع المحرم قالوا صفران والجمع أصفار وقال القزاز قالوا إنما سموا الشهر صفر لانہم کانوا یعلون البوت فیہ لخرجهم إلى البلاد یقال لها الصفریة یعتارون منها وقيل لانہم کانوا یخرجون إلى الغارة فنبی بولہم صفر (عبد القاری، کتاب الحج، باب التمتع والإفراد والإفراد بالمتع وفسخ الحج لمن لم یکن معہ ہدی)

## صفر کے متعلق جاہلیت کے عجیب و غریب توہمات اور خیالات

اسلام سے پہلے جاہلیت کے زمانہ میں ”صفر“ کے متعلق اہل عرب کے مختلف اور عجیب و غریب خیالات اور توہمات تھے اور آج بھی زمانہ جاہلیت سے کچھ ملتے جلتے خیالات اور توہمات پائے جاتے ہیں۔

قرآن و سنت میں ان کو جو تفصیل بیان کی گئی اور محدثین کرام نے قرآن و سنت کی روشنی میں ان توہمات و خیالات کی جو تفصیل بیان فرمائی ہے، اُس کا خلاصہ پیش خدمت ہے۔

### ماہ صفر اور ”نسی“ کی رسم

(۱)..... عرب میں پہلے سے یہ معمول چلا آ رہا تھا کہ سال کے بارہ مہینوں میں سے چار مہینے یعنی ”ذوالقعدہ، ذوالحجہ، محرم، ورجب“ خاص ادب و احترام کے مہینے شمار ہوتے تھے۔ ان چار مہینوں کو ”بہر حرم“ کہا جاتا ہے۔ یعنی ایسے مہینے جو کہ حرام ہیں۔ اور حرام سے مراد احترام اور عقمت والے ہیں۔

ان مہینوں میں خون ریزی اور جدال و قتال قطعاً بند کر دیا جاتا تھا۔ اسی لئے لوگ اس زمانہ میں حج و عمرہ اور تجارتی کاروبار وغیرہ کے لئے امن و امان کے ساتھ آزادی سے سفر کر سکتے تھے۔ اس زمانہ میں کوئی شخص اپنے باپ کے قاتل سے بھی پیچھے چھاؤ نہ کرتا تھا۔ اسلام کے آنے سے ایک مدت پہلے جب عرب کی وحشت و جہالت حد سے بڑھ گئی اور باہمی جدال و قتال میں بعض بعض قبیلوں کی درندگی اور انتقام کا جذبہ کسی آسمانی یا زمینی قانون کا پابند نہ رہا تو ”نسی“ کی رسم نکالی گئی۔ یعنی جب کسی زور آور قبیلہ کا ارادہ محرم کے مہینے میں جنگ کرنے کا ہوا تو ایک سردار نے اعلان کر دیا کہ اس سال ہم نے محرم کو ”بہر حرم“ سے نکال کر اس کی جگہ صفر کو حرام کر دیا۔ پھر اگلے سال کہہ دیا کہ اس مرتبہ نہ انے دستور کے مطابق محرم کا مہینہ حرام اور صفر کا مہینہ حلال رہے گا۔ اس

طرح سال میں چار مہینوں کی گنتی تو پوری کر لیتے تھے لیکن ان کی تعیین میں اپنی خواہش کے مطابق رد و بدل کرتے رہتے تھے۔

گویا جاہلیت کے زمانہ میں کافروں کے کفر اور گمراہی کو بڑھانے والی ایک چیز یہ بھی تھی کہ اللہ تعالیٰ کے حلال یا حرام کیے ہوئے مہینہ کو بدل ڈالنے کا حق ایک سردار کو سونپ دیا گیا تھا (تفسیر جلد ۱، ص ۶۷)

اس لیے گی رسم پر قرآن مجید نے اس طرح سخت گرفت لگائی:

اِنَّمَا النَّسِيءُ ذِي نَبَا فَذِي الْكُفْرِ يُضِلُّ بِهِ الْبَلَدَيْنِ نَكْفَرُوا وَلَمْ يُجْلَوْا هَٰذَا  
وَأَسْرَسُوهُ هَٰذَا لِيُؤْخَذَ بِهَٰذَا مَا خَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ جَمَاعَتُ اللَّهِ مَا خَرَّمَ اللَّهُ - ذَلِكُمْ لَكُمْ  
شَوَاءٌ أَحْمَلُوهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (سورہ عہہ آیت ۳۷)

یعنی یہ (مہینوں یا ان کے احرام کا اپنی جگہ سے) ہٹا دینا کفر میں اور ترقی ہے، جس سے (عام) کفار (حرید) گمراہ کئے جاتے ہیں (اس طور پر) کہ وہ اس حرام (احرام والے) مہینہ کو کسی سال (نفسانی فرض سے) حلال کر لیتے ہیں اور کسی سال (جب کوئی فرض نہ ہو) حرام قرار دے دیتے ہیں تاکہ ان مہینوں کی (صرف) گنتی پوری کر لیں جنہیں اللہ نے حرام قرار دے دیا ہے، پھر اللہ کے حرام کئے ہوئے مہینہ کو حلال کر لیتے ہیں۔ ان کے نئے اعمال ان کے لئے حرام کر دیے گئے اور اللہ ایسے کافروں کو ہدایت نہیں دیتا (کیونکہ یہ خود ہدایت کے راستہ پر آنا نہیں چاہتے) (یونان قرآن ص ۶۷)

فائدہ: عرب کے مشرکین نے ان مہینوں کے آگے پیچھے کرنے کو یہ سمجھ تھا کہ اس طرح ہماری نفسانی اغراض نفع نہ ہوگی اور اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل بھی ہو جائے گی۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ تمہارا مہینوں کو مؤخر کرنا اور اپنی جگہ سے ہٹا دینا کفر میں اور زیادتی ہے، جس سے ان کفار کی گمراہی اور بڑھتی ہے کہ وہ احرام والے مہینہ کو کسی سال تو احرام والا قرار دے دیں اور کسی سال اس کی خلاف ورزی کو حلال کر لیں۔

اللہ تعالیٰ نے واضح فرما دیا کہ صرف گنتی پوری کر لینے سے اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل نہیں ہوتی بلکہ جو

عکم جس مہینے کے لئے دیا گیا ہے اسی مہینے میں اس کو پور کرنا ضروری ہے (معارف، تقریر نمبر ۱)

### ”صفر“ اور بدقالی

(۲) زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا صفر کے متعلق یہ گمان تھا کہ اس ماہ میں بکثرت مصیبتیں، آفتیں، نازل ہوتی ہیں۔

اور یہ مہینہ خوشی، پریشانیوں، اور مصائب والہ ہے، نیز اہل عرب صفر کا مہینہ آنے سے بدقالی بھی لپکا کرتے تھے۔

### ”صفر“ اور پیٹ کا کیرا

(۳) ... بعض اہل عرب کا یہ گمان تھا کہ صفر سے مراد وہ سانپ ہے جو انسان کے پیٹ میں ہوتا ہے اور بھوک کی حالت میں انسان کے اُستار اور کافا ہے، اور بھوک کی حالت میں جو تکلیف ہوتی ہے وہ اسی کے ڈسنے سے ہوتی ہے۔

### ”صفر“ اور پیٹ کی بیماری

(۴) ... بعض اہل عرب کا یہ نظریہ تھا کہ صفر سے مراد پیٹ کا وہ مرض یا درد ہے جو بھوک کی حالت میں اُلتا اور بھڑکتا یا جوش دیتا ہے اور جس کے پیٹ میں ہوتا ہے بسا اوقات اس کو جان سے بھی مار دیتا ہے اور نیز اہل عرب اس کو خارش کے مرض والے سے بھی زیادہ متعدی مرض سمجھتے تھے۔

### ”صفر“ اور یرقان

(۵) ... بعض اہل عرب صفر اُن کیزوں کو کہتے تھے جو جگر اور پسیلوں کے سرے میں پیدا ہو جاتے ہیں جن کی وجہ سے انسان کا رنگ بالکل پیلا ہو جاتا ہے (جس کو طب کی زبان میں ”یرقان“ کہا جاتا ہے) اور یہ خیال کرتے تھے کہ بسا اوقات یہ مرض نسائی موت کا سبب بن جاتا ہے۔

مگر سرام صفر سے متعلق نے ان تمام مذکورہ خیالات و نظریات کو باطل اور غلط قرار دیا اور حضور ﷺ نے ان کی تردید فرمادی و فرمایا کہ ماہ صفر سے متعلق اس قسم کی بدگالی و بدگمانی کا تصور درست نہیں۔ ۱۔

۱۔ قولہ علی اللہ علیہ وسلم ( ولا صفر یطیہ ذی الحلال ) احسنہما المراد تأخیرہم تحریمہ المحرم الی صفر ، وهو النسیء الذی کانوا یفعلونه ، ویہذا قال مالک وأبو حنبلہ والناسی أن الصفر ذواب فی البطن ، وہی دود ، وکانوا یحفظون أن فی البطن ذابۃ تہیج عند الجوع ، وربما قاحت صاحبہا ، وکانت العرب ترأھا أهدی من الجرب ، وهذا الضمیر هو الصبیح ، وبہ قال مطرف وأبو حنبلہ وأبو حنبلہ وخلائق من العلماء ، وقد ذکرہ مسلم ہی جابر بن عبد اللہ راوی الحدیث ، فلیعن اھمادہ ، ویجوز أن یكون المراد هذا والأول جمیعہ ، وأن الصفرین جمیعہ باطلان ، لا أصل لھما ، ولا تصریح علی واحد منھما (شرح الترمذی ، کتاب السلام ، باب لا ھدی ولا طیرۃ ولا ہامۃ ولا صفر ولا نودہ ولا فول )

قولہ "ولا صفر" اخصف السماء فی تفسیرہ فقال بعضهم ان المراد تأخیرہم تحریم المحرم الی شھر صفر ، وهو النسیء الذی کانوا یفعلونه ، حکاۃ ابووی عن مالک وأبی حنبلہ وغیرہ البخاری فی الطب بقولہ " ھو ذابۃ یأخذ البطن " وشرحہ رولۃ بن المصباح بقولہ : " ھو حیۃ تکون فی البطن تصیب لسانہ والناس ، وہی أهدی من لجرب عند العرب " فطی هذا فالمراد بطی الصفر ما کانوا یحفظون ان من احبہ فہم فرد ذبک انشراح بان الموت لا یكون الا اذا فرغ الاجل (تکمیتہ فتح الملہم ج ۳ ص ۳۷۲)

کانت العرب یزعمون ان حیۃ فی البطن و لدغ الذی یجده الانسان عند جوعۃ من عطشہ فان ابو داؤد فی سننہ قال بقیۃ سالت معمر بن راشد عنہ قال کانوا یشاء من بدعہم صفر فقال النبی ﷺ لا صفر فان وسمعت من یقول ھو رجیع یأخذ فی البطن یرحمون اللہ یمدی فان ابو داؤد وقال مالک کان اھل الجاہلیۃ یحذرون صفر ، غامہ ویحرمونہ عاما فقال ﷺ لا صفر (الی قولہ ) قلت الا ظہر ان جمیع بین المعانی فانہا کتبہا باطلۃ کما سبق نظیرہ فان القاضی ویحتمل ان یكون بقیۃ لما یوھم ان شھر صفر تکرر فیہ الدواھی والقح (مرفاۃ ج ۹ ص ۳)

والصفر ایضا دود یقع فی الکبد وھو اسف لا یضلع لیمصر عنہ الانسان حیا ، وربما قعت (عالم بالسنۃ ص ۲۶۶)

## ماہ صفر سے متعلق موجودہ دور کی توہم پرستیاں

آج پھر مسلمانوں میں اسدی تعظیم کی کمی و درمشرکوں وغیرہ کے ساتھ رہنے کہنے کی وجہ سے بعض ایسے خیالات پیدا ہو گئے ہیں جس کا دین و شریعت سے زور کا بھی واسطہ نہیں۔

اسی جہالت کے نتیجہ میں آج بھی زمانہ جاہلیت کے ساتھ جتنی جتنی مختلف توہم پرستیاں ماہ صفر کے بارے میں پائی جاتی ہیں۔ جو کھراذیل میں درج ہیں۔

### ماہ صفر اور تیرہ تیزی

(۱)..... بعض لوگ در خاص کر خواتین نے تو اس مہینے کا نام ہی ”تیرہ تیزی“ رکھ دیا ہے وراس مہینے کو اپنے گمان میں تیزی کا مہینہ سمجھ لیا ہے۔

اس کی حقی در قطعی وجہ تو معلوم نہیں ہو سکی کہ اس مہینے کو تیرہ تیزی کا مہینہ کیوں کہا جاتا ہے، ممکن ہے کہ اس مہینہ کو تیرہ تیزی کا نام اس نے دیا گیا ہو کہ حضور ﷺ کا مرض وفات جو اس مہینے میں شروع ہوا تھا وہ مشہور روایات کے مطابق تیرہ دن مسلسل جاری رہا تھا، جس کے بعد آپ ﷺ کا وصال مبارک ہو گیا تھا (تفصیل آگے آرہی ہے) اس سے جہل و نے یہ سمجھ لیا ہوگا کہ آپ ﷺ کے ان تیرہ دنوں میں مرض کی شدت در تیزی کی وجہ سے یہ مہینہ سب کے حق میں شدید، بھاری یا تیز ہو گیا ہو۔

اگر ایسی بات ہے تو یہ سراسر جہالت اور توہم پرستی کا شاخسانہ ہے۔ جس کی کوئی حقیقت نہیں، وراپ عقیدہ رکھنا سخت گناہ ہے۔

### ماہ صفر اور ابتدائی تیرہ دن

(۲) بعض جاہل لوگوں کا خیال یہ ہے کہ اس مہینے کے ابتدائی تیرہ روز خاص طور پر بہت زیادہ سخت اور تیز بھاری ہوتے ہیں اسی وجہ سے یہ لوگ صفر کے مہینہ کی پہلی تاریخ سے لے کر تیرہ

تاریخ تک کے دنوں کو خاص طور پر منحوس سمجھتے ہیں اور بعض جگہ اس مہینے کی تیرہ تاریخ کو پتے اُبال کر پیو دی جاتا کر تقسیم کرتے ہیں۔ تاکہ بلائیں نکل جائیں۔

یہ بھی ممکن ہے کہ ان لوگوں کے ابتدائی تیرہ دنوں سے متعلق اس غلط خیال کی وجہ سے ہی اس مہینہ کو تیرہ جزئی کا مہینہ کہا جاتا ہو۔

یہ بھی شریعت پر زیادتی ہے، حضور ﷺ نے اسی تمام چیزوں کی نفی فرمادی (جیسا کہ آگے آ رہا ہے)

### ماہ صفر اور جنات کا آسمانوں سے نزول

(۳)..... بعض علاقوں میں مشہور ہے کہ اس مہینہ میں لنگڑے لوگ اور اندھے جنات آسمان سے اترتے ہیں اور چلنے والوں کو کہتے ہیں کہ بسم اللہ کر کے قدم رکھو، کہیں جنات کو تکلیف نہ ہو۔

بعض لوگ اس مہینہ اور خاص کر آخری تاریخوں میں صندوقوں، ہتھیوں، ستونوں اور درود پوار کو ڈھکے مارتے ہیں تاکہ جنات ہمارے چائیں۔

یہ ہے ہنسا اور خلاف شریعت حرکات ہیں۔

### ماہ صفر اور قرآن خوانی

(۴)..... ماہ صفر کو منحوس سمجھنے کی وجہ سے بعض گمراہوں میں اجتماعی قرآن خوانی کا اس لئے اہتمام کیا جاتا ہے تاکہ اس مہینہ کی بلاؤں اور آفتوں سے حفاظت رہے۔

اول تو مروجہ طریقہ پر اجتماعی قرآن خوانی ہی ایک رسم محض بن کر رہ گئی ہے اور اس میں کئی خرابیاں جمع ہو گئی ہیں، دوسرے مذکورہ بالا نظریہ کی بنیاد پر قرآن خوانی کرنا اپنی ذات میں بھی جائز نہیں کیونکہ مذکورہ نظریہ ہی شرعاً باطل ہے، اور شریعت نے واضح کر دیا ہے کہ اس مہینہ میں نہ کوئی نحوست ہے، نہ کوئی بلا ہے اور نہ کوئی جنات کا آسمانوں سے نزول ہوتا ہے۔

### ماہ صفر اور شادی بیاہ کی تقریبات

(۵)..... بعض لوگ صفر کے مہینہ میں شادی بیاہ اور دوسری خوشی کی تقریبات منعقد کرنے اور اہم

کاموں کا افتتاح اور ابتداء کرنے سے پرہیز کرتے ہیں، اور کہا کرتے ہیں کہ صفر میں کی ہوئی شادی صفر (یعنی ناکام و نامراد) ہوگی، چنانچہ صفر کا مہینہ گزرنے کا انتظار کیا جاتا ہے اور پھر بیچ الاول کے مہینہ سے اپنی تقریبات شروع کر دیتے ہیں۔

اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ صفر کے مہینہ کو نامبارک اور منحوس سمجھا گیا (اور اس مہینہ کو منحوس یا نامبارک سمجھنا باطل اور توہم پرستی میں داخل ہے)

بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ صفر کے مہینہ میں خوشی کی تقریب انجام دینے سے وہ کام باہرکت نہیں ہوگا یا ایسے نتائج برآمد نہیں ہوں گے اور اس میں بہت سے دین دار اور مذہبی لوگ بھی جھلا ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی اس مہینہ میں شادی کرے تو اسے بہت مہیوب سمجھا جاتا ہے اور طرح طرح کی باتیں بتائی جاتی ہیں۔

حالانکہ یہ سب قلعہ ہے، لہذا اس خیال کو دل و دماغ سے لگانا چاہئے۔

شریعت میں کہیں صفر کے مہینہ میں نکاح سے منع نہیں کیا گیا، کیونکہ نکاح تو ایک اہم عبادت ہے اور عبادت سے کیونکر منع کیا جاسکتا ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ:

”مَنْ رَزَقَهُ اللَّهُ امْرَأَةً صَالِحَةً، فَقَدْ أَهَّلَهُ عَلَى فَطْرٍ وَبِهِ، فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي

النِّكَاحِ الْفَاقِي“ (مسند رک حاکم) ۱

ترجمہ: جس کو اللہ تعالیٰ نے ایک صالح عورت عطا فرمادی، تو اللہ تعالیٰ نے اس کے

آدمے دین کی مدد فرمادی، اب اسے چاہئے کہ باقی آدمے دین میں اللہ تعالیٰ سے

ڈرسے (زجر ختم)

ایک اور حدیث میں ہے کہ:

۱۔ حلیت نمبر ۲۶۳۲، المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۹۷۲

قال الحاکم: ”هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجه، وغلب الترغبي هذا هو ابن زيد بن غفلة الأزرقي مقلد مقلد“

وقال اللحی فی التلخیص صحیح

مَنْ اسْتَطَاعَ الْبَاءَةَ فَلْيَتَرَوُحْ فَإِنَّهُ أَعْصَى لِنَاصِرٍ وَأُخْصَصَ لِلْفَرَجِ (بخاری، ۱)  
ترجمہ: تم میں جو بھی حقوق روجیت داکر نے کی قدرت رکھتا ہو وہ نکاح ضرور کرے  
کیونکہ اس سے نگاہ میں حیا ط آتی ہے اور شرمگاہ کی حفاظت ہوتی ہے (مخرجہ)

ایک اور حدیث میں ہے کہ:

النِّكَاحُ مِنْ نَسْتَحْيِ فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ بِنَسْتَحْيِ لَيْسَ بِبَيِّنٍ (مسند ابن ماجہ، ۲)  
ترجمہ: نکاح میری سنت ہے، اور جو میری سنت پر عمل نہیں کرے گا، تو وہ مجھ (یعنی  
میری امت میں) سے نہیں (ترجمہ فخر)

لہذا ہر صفر کے مہینہ میں بھی نکاح کی عہدت کو انجام دینا چاہئے تاکہ ایک خط عقیدہ کی تردید ہو جس  
میں اچھے کام کی عملی تبلیغ بھی ہے اور عملی تبلیغ کا ثواب بہت زیادہ ہے، پھر جو لوگ، پچھلے وقت میں کہ  
جبکہ معاشرہ میں صفر کے مہینہ میں نکاح کے رواج کو تقریباً چھوڑ چکا ہے، اس کا بخیر کی بنیاد میں  
گئے اور ایسے وقت جو لوگ صفر میں نکاح کر کے صفر میں نکاح کے جائز اور عبادت ہونے کے فردہ  
طریقہ کو زندہ کریں گے وہ بہت بڑا اجر پانے کے مستحق ہوں گے۔

چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ:

مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ تُحِبُّ لَهُ بِفُلٍ أُنْجِرَ مِنْ  
عَمَلٍ بِهَا وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْءٌ وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً  
سَيِّئَةً فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ تُحِبُّ عَلَيْهِ بِفُلٍ وَزُرَ مِنْ عَمَلٍ بِهَا وَلَا يَنْقُصُ مِنْ  
أُجُورِهِمْ شَيْءٌ (مسلم، ۳)

ترجمہ: جس نے اسلام میں اچھے طریقہ کی بنیاد ڈالی (اور اچھے طریقہ جاری کیا، نہ کہ  
بدعت والا طریقہ) جس پر بعد میں عمل کیا گیا، تو اس شخص کو ان سب عمل کرنے

۱۔ حدیث نمبر ۵۶۷۸، کتاب النکاح، باب من لم يستطع الباءة فليترشح، وانظر به، مسلم حدیث  
نمبر ۳۴۶۶، ترمذی حدیث نمبر ۱۰۰، نسائی حدیث نمبر ۲۴۳۱، ابن ماجہ حدیث نمبر ۱۸۳۵

۲۔ حدیث نمبر ۸۳۶، کتاب النکاح، باب ما جاء في فصل النکاح

۳۔ حدیث نمبر ۶۹۷۵، کتاب العیم، باب من سن سنة حسنة او سيئة ومن دعا الى هدى او  
ضلالة، نسائی حدیث نمبر ۲۵۵۳، مسند احمد حدیث نمبر ۵۶۰۹

دلوں کے برابر ثواب حاصل ہوگا، لیکن ان عمل کرنے والوں کے ثواب میں سے کوئی کی نہیں کی جائے گی اور جس شخص نے کسی برے طریقے کی بنیاد ڈالی (برا طریقہ جاری کیا) جس پر اس کے بعد عمل کیا گیا تو اس کو ان سب عمل کرنے والوں کے برابر دہاں ہوگا، لیکن ان دوسروں کے وہاں میں سے کوئی کی نہیں کی جائے گی (ترجمہ فتح)

### ماہ صفر کے متعلق نحوست کا عقیدہ اور اس کی تردید

(۶)..... جیسا کہ پہلے گزر چکا کہ زمانہ جاہلیت میں ماہ صفر کے متعلق بکثرت مصیبتیں اور بلائیں نازل ہونے کا اعتقاد رکھا جاتا تھا۔

اور آج بھی کئی مذہبی لوگوں نے اس مہینہ کو مصیبتوں اور آفتوں سے بھرپور قرار دیا ہے حتیٰ کہ راکھوں کے حساب سے آفات اور بلیات کے نازل ہونے کی تعداد بھی نقل کر دی ہے اور اسی پر استکفاء نہیں کیا بلکہ (لَعُوذُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی) جلیل القدر انبیاء علیہم السلام کو بھی اس مہینہ میں مختلف مصیبت ہونا قرار دیا ہے اور پھر خود ہی انہوں نے ان مصیبتوں سے بچنے کے طریقے بھی ذکر کر دیئے ہیں۔

یہ سب منکھوت اور اپنی طرف سے بنائی ہوئی باتیں ہیں جن کی قرآن وحدیث، صحابہ و تابعین، ائمہ مجتہدین اور سلف صالحین میں سے کسی سے بھی کوئی صحیح سند نہیں کیونکہ قرآن وسنت کی رُو سے بنیادی طور پر خود نحوست اور اس مہینہ میں مصیبتوں اور آفتوں کا نازل ہونا ہی باطل ہے بلکہ یہ جاہلیت کا ایجاد کردہ نظریہ ہے تو اس پر جو بنیاد بھی رکھی جائے گی وہ یقیناً باطل اور فائدہ ہی ہوگی۔

رحمتہ عالم ﷺ نے اپنے صاف اور واضح ارشادات کے ذریعے زمانہ جاہلیت کے توہمات اور قیامت تک پیدا ہونے والے تمام باطل خیالات اور صفر کے متعلق وجود میں آنے والے تمام نظریات کی تردید اور نفی فرمادی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ زمانہ جاہلیت میں جن جن طریقوں سے نحوست، بدفانی اور بدشگونی لی جاتی تھی ان سب کی بھی مکمل طور پر نفی اور تمام مسلمانوں کو اس قسم کے توہمات سے بچنے کی تاکید فرمادی ہے، بلکہ وہ تمام اوہام و خرافات جن سے عرب کے مشرکین لرزہ بر اندام رہتے تھے، اور جن کو وہ بذات خود دنیا کے نظام پر اثر ڈالنے والے اور دنیا کے حالات کو

بدلتے دے سمجھتے تھے آنحضرت ﷺ نے ان کا طسم توڑ دیا اور اعلان فرمادیا کہ ان کی کوئی اصل نہیں۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

لَا عَذْوَى وَلَا طَبِيرَةَ وَلَا هَامَةَ وَلَا ضَعْرَ (بخاری ۱)

ترجمہ: ایک کی بیماری کا (اللہ کے حکم کے بغیر خود بخود) دوسرے کو لگ جانا، بدھگونی اور مخصوص پندے کی بدھگونی، اور صغر (کی محسوس وغیرہ) یہ سب باتیں بے حقیقت ہیں (ترجمہ رقم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

لَا عَذْوَى وَلَا هَامَةَ وَلَا نَوَّةَ وَلَا ضَفْرَ (مسلم ۲)

ترجمہ: مرض کا (خود بخود بغیر حکمِ الہی کے) دوسرے کو لگ جانا، مخصوص پندے کی بدھگونی، ستارہ اور صغر (کی محسوس وغیرہ) کی کوئی حقیقت نہیں (وہم پرستی کی باتیں ہیں) (ترجمہ رقم)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

لَا عَذْوَى وَلَا عُزْلٌ وَلَا ضَفْرَ (مسلم ۳)

ترجمہ: مرض کا (خود بخود) لگ جانا اور عُزْل (بیماری) اور صغر (کی محسوس) کی کوئی حقیقت نہیں (ترجمہ رقم)

اور حضرت عمر بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

لَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَاسًا مِنْ نَظِيرٍ، أَوْ لُطَيْرٍ لَهُ أَوْ تَكْهِنٍ، أَوْ تَكْهِنٍ لَهُ أَوْ سَحَرٍ لَهُ وَمِنْ عَقْدَةٍ أَوْ قَلٍّ مِّنْ عَقْدَةٍ

۱۔ حدیث نمبر ۵۳۶، کتاب الطب، باب لاهامۃ، واللفظ لہ مسمی حدیث نمبر ۵۹۲۰  
۲۔ حدیث نمبر ۵۹۲۶، کتاب السلام، باب لاعذوی ولا طیرۃ ولا ہامۃ ولا صغر ولا بوء ولا  
عزل، واللفظ لہ، ابو داؤد، حدیث نمبر ۳۹۱۳  
۳۔ حدیث نمبر ۵۹۲۹، واللفظ لہ، مسند احمد، حدیث نمبر ۵۱۰۳

وَمِنْ أُنْسَى كَسَاهَا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا نَزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ

ﷺ (مسند البراء حدیث نمبر ۳۵۷۹)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ شخص ہم میں سے نہیں جو خود بُری بات

(بدگشائی) سے یہ جس کے لئے بُری بات نہ جائے، یہ جو خود کھانت کرے یا جس کے

لئے کھانت کرائی جائے، یہ جو خود جا دو کرے یا جس کے لئے جا دو کیا جائے، اور جو گرہ

باندھے، یا فرمایا جو گرہ باندھے (یعنی کفر یہ دُستِ کلمات پڑھ کر تعویذ گنڈہ کرے)

اور جو شخص کا امن کے پاس آئے اور اس کی باتوں کی تصدیق کرے، تو اس نے محمد ﷺ

پر ناز شدہ چیز (قرآن و شریعت) کا (ایک طرح سے) انکار کیا (زجرِ جہنم)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اسلام میں بدگشائی و بدگمانی کا کوئی وجود نہیں، اور ماہِ صفر کے متعلق بدگمانی

و بدگشائی کا عقیدہ رکھنا زیادہ جاہلیت سے تعلق رکھتا ہے، جس کی سلام نے نفی فرمادی ہے۔ ۲

مذکورہ احادیث میں بیان کی ہوئی دوسری چیزوں کی تفصیل نہ شاء اللہ تعالیٰ آگے ذکر کی جائے گی۔

۱۔ قَالَ الْهَيْثُمِي

رواه ابن رجاہ رجال الصحيح خلا، سحق بن الربيع وهو ثقة (مجمع لرواۃ

ج ۵ ص ۱۱۷)

۲۔ فِي الْمَهَابَةِ بِطَبْرَةِ بَكْمَرِ الطَّاءِ وَفَتْحِ الْيَاءِ وَقَدْ تَسَكَّرَ هِيَ التَّشَاؤْمُ بِشَيْءٍ وَهِيَ مَصْرُ طَبْرِ

طَبْرَةٍ كَمَا تَقُولُ تَخْبِرُ خَبْرًا وَبِمَ بَحْيٍ مِّنَ الْمَهَابَةِ غَيْرَهُمْ هَكَذَا هِيَ وَأَصْلُ التَّطْبِيرِ التَّطَالُّ بِالطَّبْرِ

وَأَسْتَعْمَلُ لَكُنَّ مَا يَصْدُرُ بِهِ وَتَشَاءُ مَوْفِدًا كَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَطْبُرُونَ بِالْصَّيْدِ كَالطَّبْرِ وَالطَّبْرُ

يَتَعَمَّسُونَ بِالسَّوَابِحِ وَيَتَشَاءُ مَوْنُ بِالسَّوَابِحِ وَالسَّوَابِحُ عَلَى مَا فِي الْقَامُوسِ مِّنَ الصَّيْدِ مَا مَرَّ مِّنَ

مِهَامِكْ إِلَى مِهَامِرْكَ وَالسَّوَابِحُ صَيْدٌ وَكَانَ ذَلِكَ يَصْدُرُ مِّنَ مَقَامِهِمْ وَبَعْضُهُمْ عَنِ الْمَيْمَنِ عَنِ الْمَيْمَنِ

إِلَى مَقَامِهِمْ فَفَاءُ الشَّرْعِ وَأَبْطَنَهُ وَلِهَافَهُمْ عَنْهُ وَالْخَبَرُ أَنَّهُ لَا تَأْخِيرَ لَهُ مَرَقَةَ الْمَعَاصِي كَقَابِصٍ مُّصَلَّاهُ،

بَابُ مَا لَا يَجُوزُ مِّنَ لَّعَلِّ فِي الصَّلَاةِ

قَوْلُهُ وَلَا طَبْرَةَ بِكَمَرِ طَّاءٍ وَفَتْحِ الْيَاءِ وَقَدْ تَسَكَّرَ هِيَ التَّشَاؤْمُ وَهِيَ التَّشَاؤْمُ فَتَحِ الْمَنْهَمُ ج ۳ ص ۳۷۳

وَأَصْلُ لَطَبِيرِ الْهَيْثُمِي كَالْوُفْدِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَتَعَمَّسُونَ عَلَى الْطَّبْرِ لَانْدَا حَرَجَ أَحْمَدُ لَمْ يَرَأِ الْطَّبْرَ طَارَ

يَسْمَعُ تَوَسُّعًا فِي عَمَلِهِ وَرَأَى طَارَ بِسَرَةٍ تَشَاءُ بِهِ وَرَجَعَ وَرَمَا كَانُوا أَحْمَدُ يَبْجَحُ طَبْرَ لَطَبِيرِ

فِي حَمَلَتِهَا وَكَانُوا يَسْمَعُونَ الْطَّافِرَ الَّذِي يَطْبُرُ إِلَى الْيَمِينِ "مَنْعَاهُ" وَالَّذِي يَطْبُرُ إِلَى الْيَسَارِ يَسْمَعُ بِهِ

"سَارِحًا" فَكَانُوا يَسْمَعُونَ بِالسَّوَابِحِ وَيَتَشَاءُ مَوْنُ بِالسَّوَابِحِ لَمْ يَسْمَعُوا بِكَلِمَةِ الْطَّبْرِ نَكَلَ تَشَاءُ مَوْءَا كَان

بِسَبِّ الطَّبْرِ أَوْ بِغَيْرِهِ وَهِيَ مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ "طَبِّرُوا بِمُوسَى وَمِنْ ثَمَرَةٍ" وَ"قَالُوا إِنَّا نَطْطِرُكَ بِكُنْهِ

"فَجَاءَ الشَّرْعُ فَارْحَ مَسْمُومٍ مِّنَ جَمِيعِ هَذِهِ نَوَافِيتِ (تَكْمِلَةُ فَتَحِ الْمَنْهَمِ ج ۳ ص ۳۷۳)

## صفر کو منحوس یا برا کہنے کی نسبت اللہ کی طرف لوٹتی ہے

ماہ صفر کو منحوس اور بُرا نہ سمجھنے کا ماضی نتیجہ یہ ہے کہ یہ زمانہ بذاتِ خود بُرا یا منحوس ہے، جیسی ماہ صفر کی طرف برائی اور نحوست کو منسوب کرنا دراصل زمانہ کی طرف برائی کو منسوب کرنا ہے۔ حالِ تکد جس وقت بندہ عبادت میں مشغول ہوتا ہے وہ زمانہ اس کے حق میں مبارک ہوتا ہے اور جس وقت بندہ گناہوں میں مصروف ہوتا ہے وہ زمانہ اس کے حق میں گناہ کی نحوست کی وجہ سے منحوس ہوتا ہے۔ اسلام کے صوفیوں اور رسول اللہ ﷺ کی حدیث سے ثابت ہے کہ کوئی زمانہ یا دن و تاریخ اپنی ذات میں منحوس نہیں ہے، اور زمانہ تو اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے اس کی طرف نحوست یا برائی کو منسوب کرنا گناہ ہے۔

چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد ہے

وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُبْدِيكُمُ الْإِلَٰهُمُ (سورہ جاثیہ

آیت ۲۴)

ترجمہ: اور (یہ کفار) کہتے ہیں اور کچھ نہیں بس یہی ہے ہمارا جینا دنیا کا، ہم مرتے ہیں

درہچیتے ہیں، درہم جو مرتے ہیں تو زمانہ (کی وجہ) سے مرتے ہیں (ترجمہ فہم)

کفار نے یہ بات کہی تھی کہ ہماری موت و حیات کا اللہ کے حکم اور مشیت سے کوئی تعلق نہیں بلکہ یہ طبعی سبب کے تابع ہے۔

کفار و مشرکین زمانہ کی گردش ہی کو ساری کائنات اور ان کے سرے حیات کی صفت قرار دیتے تھے اور اسی کی طرف منسوب کرتے تھے، حالانکہ درحقیقت یہ سب کام اللہ تعالیٰ جن شانہ کی قدرت و ارادہ سے ہوتے ہیں، اسی لئے صحیح حدیث میں زمانہ کو بُرا کہنے کی ممانعت آئی ہے کیونکہ زمانہ درحقیقت اللہ ہی کی ایک قدرت کا مظہر ہے۔ اس نئے زمانہ کو بُرا کہنے کا نتیجہ درحقیقت اللہ تعالیٰ

تک پہنچتا ہے (سورہ لقمان ج ۷، ص ۷۷)

ایک حدیث قدسی میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُؤَدِّيْ اِبْنُ اٰدَمَ يَسْبُ الدَّهْرُ وَاَمَّا الدَّهْرُ فَيَبْدِي الْاَمْرُ  
قُلُوبَ الْكَلْبِ وَالنَّهْرُ يَخْرِي عَنْ اَمْرِ هَرِيرَةٍ ۱

ترجمہ: اللہ عزوجل فرماتے ہیں کہ بنی آدم مجھے ایذا دیتا ہے (یعنی میری شان کے خلاف بات کہتا ہے) ورنہ اس طرح کہ وہ زمانہ کو برا بھلا کہتا ہے حالانکہ زمانہ میں ہوں (یعنی زمانہ میرے تابع و ماتحت ہے) میرے قبضہ قدرت میں تمام حالات اور زمانے ہیں میں ہی رات و دن کو پلٹتا (اور کم زیادہ کرتا) ہوں (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُؤَدِّيْ اِبْنُ اٰدَمَ يَقُوْلُ يَا حَبِيْبَةَ الدَّهْرِ . فَلَا يَقُوْلُنَّ  
اُخْلِكُنَّ يَا حَبِيْبَةَ الدَّهْرِ . لَبِئْسَ اَنَا الدَّهْرُ اَقْلَبُ لَبْلَةً وَنَهَارَةً فَمَا ذَا جِئْتُ  
قَبْضَتُهُمَا (مسند عن ابی ہریرہ) ۲

ترجمہ: اللہ عزوجل فرماتے ہیں کہ بنی آدم مجھے ایذا پہنچاتا ہے، اور یہ کہتا ہے کہ ہائے زمانے کی ہلاکت، تو تم میں سے کوئی ہرگز یہ نہ کہے، ہائے زمانے کی ہلاکت، کیونکہ زمانہ میں ہوں، میں ہی زمانے کے دن رات کو بدلتا ہوں، جس جب میں جا ہوں گا، دن رات کو قبض کر لوں گا (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں دن رات کو پلٹنے کے بجائے دن رات کو پیچنے کے الفاظ ہیں۔

دونوں کا مطلب ایک ہی ہے۔ ۳

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوا الدَّهْرَ ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

۱۔ حدیث نمبر ۴۴۵۲، کتاب تصویر القرآن، باب وما یھتک لا لدھر الا یذکر اللفظہ مسند

حدیث نمبر ۵۹۹۹، ابوداؤد حدیث نمبر ۵۴۷۱ مسند احمد حدیث نمبر ۷۲۵

۲۔ حدیث نمبر ۴۰۰۱، کتاب لافظہ من لادب ہاں انہی عن صاب الدھر

۳۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم " لا یقل ایں آدم و احیة الدھر ایں تا

الدھر ارس النبیل و نہار لاد شت قبضتھما مسند احمد حدیث نمبر ۸۲۳۲

سادہ صاحب عنی شرط لشیخین (حاشیہ مسند احمد)

قَالَ تَسَاءَلُكَمُ، الْإِنْبَاءُ وَالْمَلَأْنِي لِي، أَحَدُهَا وَأُنْبِيَهَا، وَآتِي بِمَلُوكٍ

بعد ملوک (مسند احمد، حدیث نمبر ۱۰۴۳۸) ل

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے سنے فرمایا کہ تم زمانہ کو برست کہو، کیونکہ اللہ عزوجل

فرماتے ہیں کہ میں زمانہ ہوں، دن اور رات میرے لئے ہیں (یعنی میری مخلوق اور

میری مرضی کے تابع ہیں) میں ان کو نیا اور پُرانا کرتا ہوں، اور میں انی بادشاہوں کے

بعد دوسرے بادشاہ لاتا ہوں (ترجمہ غم)

مطلب یہ ہے کہ خواہ زمانہ نہ انا ہو، یا نہ وہ، ہر حال کوئی خود مختار چیز نہیں وہ تو اللہ کے حکم سے وجود

میں آتا ہے اور اسی کے حکم سے چلتا ہے، کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی ایک مخلوق ہے، اور اگر محسوس ہے تو

انسان کی بد اعمالیوں یا اپنے خیالات کی بنیاد پر ہے۔

لہذا اگر یا کسی زمانہ کی طرف نہائی یا محسوس کی نسبت کرتا درست نہیں۔ ۲

۱۔ حدیث صحیح، وهذا إسناد حسن من أجل هشام بن سعد (حاشیہ مسند احمد)

۲۔ (قال الله تعالى يَرْفَعُ إِبْنِ آدَمَ) بَأَن يَنْسِبُ إِلَى مَا لَا يَلِيقُ بِجَلَالِي (يقول يا خيبة الدهر) يَفْجَعُ

الْخَبَاءَ الصَّحِيحَةَ أَيْ يَقُولُ ذَلِكَ إِذَا أَصَابَهُ مَكْرُوهٌ فَلَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ يَا خَيْبَةَ الدَّهْرِ لِأَنِّي أَنَا الدَّهْرُ

أَلْقَبُ لَيْلَهُ وَنَهَارَهُ إِذَا شِئْتَ قَطْعَهُمَا) لِأَنَّهُ مَسْبُوبٌ إِبْنِ آدَمَ الدَّهْرُ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ فَاضِلٌ هَذِهِ الْأُمُورَ عَادَ

سَبَّ إِلَى لَأَنِّي فَاضِلُهَا وَالْمَا الدَّهْرُ دَمَانٌ جَعَلَهُ طَرَفًا لِمَوَاقِعِ الْأُمُورِ (فيض القدير لمندوي، تحت

حدیث رقم ۶۰۲۵)

قوله سبحانه وتعالى: (يَنْسِبُ إِبْنِ آدَمَ الدَّهْرُ، وَأَنَا الدَّهْرُ بِيَدِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) وَلِي رَوَايَةٌ قَالَ أَلِهَ

تَعَالَى هُوَ رَجُلٌ: (يُقْرَبُ إِبْنِ آدَمَ، يَنْسِبُ الدَّهْرُ، وَأَنَا الدَّهْرُ، أَلْقَبُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) وَلِي رَوَايَةٌ

(يُقْرَبُ إِبْنِ آدَمَ يَقُولُ، يَا خَيْبَةَ الدَّهْرِ، فَلَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ: يَا خَيْبَةَ الدَّهْرِ لِأَنِّي أَنَا الدَّهْرُ، أَلْقَبُ

لَيْلَهُ وَنَهَارَهُ، فَإِذَا شِئْتَ قَطْعَهُمَا) وَلِي رَوَايَةٌ: (لَا تَسِبُّ الدَّهْرَ، لِأَنَّهُ أَلِهٌ هُوَ الدَّهْرُ)

وَأَمَّا قَوْلُهُ هُوَ رَجُلٌ: (وَأَنَا الدَّهْرُ) بِأَنَّهُ يَرْفَعُ الرِّاءَ، هَذَا هُوَ الْمَصْرُوبُ الْمَعْرُوفُ الَّذِي قَالَهُ الشَّافِعِيُّ

وَأَبُو هَبِيبٍ وَجَمَاهِيرُ الْمُتَقَدِّمِينَ وَالْمُتَأَخِّرِينَ، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ، لَا أَصْبَحُ الدَّهْرَ هُوَ

إِسْمًا هُوَ لِمَنْ يَنْسَبُ عَلَيْهِ الظُّرْفُ، أَيْ أَنَّ مَدَّةَ الدَّهْرِ أَلْقَبُ لَيْلَهُ وَنَهَارَهُ وَحَكِي إِبْنُ عَبْدِ الْبَرِّ هَذِهِ

الرَّوَايَةُ عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْعَمِّ وَقَالَ النُّحَاسُ يَجُوزُ نَسَبُ أَيْ لَوْ أَنَّ مَدَّةَ بَقِيٍّ مَقِيمٌ أَبَدًا لَا يَزُولُ قَالَ

الْقَاسِي لَأَنَّهُمْ بَعْضُهُمْ هُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى التَّخْصِصِ لَأَنَّهُ وَلِظَرْفٍ أَصَحُّ وَأَصَوَّبُ أَمَّا رَوَايَةُ

الرَّفْعِ وَهِيَ الْمَصْرُوبُ، فَمَرَاتِفُهُ لِقَوْلِهِ "لَوْ أَنَّ مَدَّةَ بَقِيٍّ هُوَ الدَّهْرُ، قَالَ الْعَمَاءُ: هُوَ مَحْذُورٌ وَسَبَّ أَنْ

الْعَرَبُ كَانَ شَأْنُهَا أَنْ يَنْسَبُ لِمَنْ عِنْدَ لُزُومِ الْحَوَادِثِ وَالْمَصَائِبِ النَّازِلَةِ بِهَا مِنْ مَوْتٍ أَوْ هَرَمٍ أَوْ

﴿بقية حاشیہ کے صفحے پر لکھا فرمائیں﴾

## نحوست کا اصل سبب ”بد اعمالیاں“ ہیں

زمانہ جاہلیت میں لوگ بعض دنوں بعض تاریخوں اور بعض جانوروں یا انسانوں اور جگہوں میں نحوست سمجھتے تھے خاص کر عورت، گھوڑے اور مکآن میں نحوست کا زیادہ اعتقاد رکھتے تھے شریعت نے ان تمام چیزوں کی تردید فرمادی۔ ۱

نحوست کا غلط تصور پہلی امتوں میں بھی پایا جاتا رہا ہے، بلکہ (لَعُوذُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی) انبیاء علیہم السلام کی طرف ان کے مخالفین و معاندین نے نحوست کا الزام عائد کیا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کی صاف نفی فرمادی اور واضح فرمادیا کہ سب سے بڑی نحوست، انسان کی اپنی بد اعمالیوں اور فسق و فجور میں ہے (جو آج مختلف طریقوں سے گھر گھر میں ہو رہے ہیں) اپنے گناہوں کی نحوست کو دوسری چیزوں کی طرف ڈالنا ایسا ہی ہے جیسا کہ:

ایک کالے جیشی شخص کو راستے میں ایک شیشہ پڑا ہوا تھا، اس جیشی نے اس سے پہلے بھی اپنا چہرہ شیشہ میں نہیں دیکھا تھا، اس جیشی نے پڑا ہوا شیشہ اٹھا کر جب اس میں اپنا منہ دیکھا تو بہت ہر ہڑا اور بھرا محسوس ہوا، ناک بڑی، رنگ کالا، طیرہ، تو اس جیشی کو اپنا چہرہ بُرا معلوم ہوا اور فوراً غصہ میں آکر اس شیشہ کو زمین پر پھینک مارا، اور کہا کہ تو اتنا

### ﴿گزشتہ صفحے کا بیجاہ ماٹھی﴾

تلف ماں او غیر ذلک، فہلزلون، بہا خیمہ، لندھر، ونحو ہذا من ألفاظ سب الدھر، فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: " لا تسبوا الدھر فإن اللہ ہو الدھر " "آئی لا تسبوا فاعل النوازل، فإنکم إذا سببتم فاعلموا وقع السب علی اللہ تعالیٰ، لآلہ ہو فاعلموا و فاعلموا، وأما الدھر الذی ہو الرحمن فلا فصل لہ، بل ہو مضمون من جملۃ خلق اللہ تعالیٰ، ومعنی "فإن اللہ ہو الدھر" "آئی فاعل النوازل والحوادث، وحقائق الکائنات" واللہ أعمم (شرح النووی علی مسند، کتاب الالفاظ من الادب وغیرہ، باب التھی عن سب الدھر)

۱۔ اعلم ان کان المراد بالسعادة والنحوۃ ما یرغمہ الجہلاء من خاصۃ طبعیۃ فی شئی باسباب غیر مشاہدۃ فہی شعبۃ من انجوم النبی نفھا الشرع (و بعد اسطر) وان کان المراد بالسعادۃ بركة و فضیلة ثبت بالنفل الصحیح والنحوۃ مضرة و معرفة ثبت كذلك فالسعادۃ واقعة بما ورد من النصوص فی ایام مبارکۃ کانجمۃ و رمضان وغیرہما والنحوۃ منعیۃ بالنصوص کدالک (بواصر التواضر ص ۳۵۶، اکھتروا نافعہ بتحقیق السعد و النجس)

بد صورت اور بد نما ہے۔ کسی نے تو تجھے کسی نے یہاں پھینک رکھا ہے۔

تو جس طرح اس جشی نے اپنی بد صورتی کو شیشہ کی طرف منسوب کیا، اسی طرح دنیا میں لوگ اپنی بد عملی کی نحوست کو دوسری چیزوں کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

حقیقت میں عبادتِ مبارک چیز ہے اور گناہِ منکوح چیز ہے۔ لے

مکرمین و منافقین حضرت صالح علیہ السلام کو کہتے تھے کہ جب سے تیرا منکوح قدم آیا ہے، وہ یہ باتیں شروع کی ہیں ہم پر قہر وغیرہ کی سختیاں پڑتی چاتی ہیں اور گھر گھر میں بڑائی جھگڑے شروع ہو گئے۔

حضرت صالح علیہ السلام نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ یہ سختیاں یا برائیاں میری وجہ سے نہیں تھہری بد قسمتی سے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے تھہری شرارتوں اور بد اعمالیوں کے سبب سے مقدر کی ہیں۔

چنانچہ ارشاد ہے

لَقَالُوا أَطِيعُوا بَيْكَ وَبَيْنَ مَعَكَ مَا لَأَنَّ طَعِبْتُمْ كُمْ جِنْدَ اللّٰهِ بَلْ اَللّٰهُمَّ قَوْمٌ

تَفْتَنُوْنَ (سورہ نعل آیت ۷۷ ص ۹)

ترجمہ: وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم تو تم کو اور تمہارے ساتھ دلاں کو منکوح سمجھتے ہیں

(حضرت صالح علیہ السلام نے جواب میں) فرمایا کہ تھہری (اس) نحوست کا

(سبب) اللہ کے علم میں ہے، بلکہ تم وہ لوگ ہو کہ (اس کفر کی بددست) عذاب میں مبتلا

ہو گے (ترجمہ)

اور موسیٰ علیہ السلام کی طرف منافقین نے نحوست کو منسوب کیا تھا، جس کی اللہ تعالیٰ نے تردید لہرائی،

جیسا کہ ارشاد ہے:

وَ اَنۡ تَصِبُّهُمۡ سَيِّئَةٌ يُّطَيِّرُوۡا اَبۡنَاۡسُ وَاَمِنُ مَغۡدُ ؕ اَلَا لَمَّا طَبَّحُوۡا لَہُمۡ جِنۡدَ اللّٰهِ

۱۔ حضرت حکیم، دستِ رحمہ اللہ فرماتے ہیں

انکس میں جیسا کہ اس کی تصریح ہے کہ نحوست اسلحا سببِ رمانہ وغیرہ نہیں، نہ کوئی دہ منکوح ہے نہ کوئی مہمہ،

نہ کسی مکان میں نحوست ہے نہ کسی مکان میں، بلکہ اصل نحوست اعمالِ مہمہ، گناہوں کے اعمال میں

ہے مگر اس میں اس نحوست سے جتناب (بچنے) کا کسی کو ہتمام نہیں، بلکہ دے خود بخود اپنے ساتھ پیشینہ

ہیں (خلاصہ حکیم الامت ج ۹ ص ۷۷ و ۷۸، حقا حقیقت نامہ)

وَلَسَكُنُ الْاَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (سورہ اعراف آیت ۱۳۱ ب ۹)

ترجمہ: اور اگر ان کو کوئی مدد حالی پیش آتی تو موسیٰ اور ان کے ساتھیوں کی نحوست بٹل تے

ہیں یا در کھو کر ان کی نحوست (کا سبب) اللہ کے علم میں ہے (ترجمہ)

اور اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں فرعونوں کو ابتدائی تنبیہ کے طور پر قحط،

خشک سالی وغیرہ معمولی تکالیف اور سختیوں میں مبتلا کیا تاکہ وہ خواب غفلت سے چٹکیں۔

اور موسیٰ علیہ السلام کی قیادت پر انہیں سختیوں کو قبول کریں۔

مگر وہ ایسے کب تھے؟ انہوں نے ان تنبیہات کی کچھ پروا نہ کی۔ بلکہ پہلے سے زیادہ اذیت دہت

دھرم اور گستاخ ہو گئے چنانچہ:

”ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ الشَّيْءِ الْخَسَنَ“

کے قاعدہ سے جب قحط وغیرہ دور ہو کر ارزائی اور خوشحالی حاصل ہوتی تو کہنے لگتے کہ دیکھو ہماری

خوش قسمتی اور عقل مندی کے لائق تو یہ عادات ہیں۔

پھر اگر درمیان میں کبھی کسی ناخوشگوار اور بُری حالت سے دوچار ہونا پڑ جاتا تو کہتے کہ ”یہ سب

(معاذ اللہ) موسیٰ اور اس کے رفقاء کی شومی تقدیر اور نحوست ہے“

حق تعالیٰ نے اسی کا جواب دیا:

”اَلَا اِنَّمَا طَلَبْتُمْ هٰذَا لِهٰذَا لِهٰذَا وَلَسَكُنُ الْاَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ“

یعنی یہ اپنی بد بختی اور نحوست کو مقبول بندوں کی طرف کیوں منسوب کرتے ہیں۔ جبکہ اُن کی اس

نحوست کا واقعی سبب تو اللہ کے علم میں ہے۔ اور وہ اُن کا ظلم و ستم اور بغاوت و شرارت ہے۔

اسی سبب کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے یہاں سے کچھ حصہ نحوست کا وقتی سزا اور سنجیدہ کے طور پر اُن کو پہنچ

رہا ہے، باقی اُن کے ظلم و کفر کی اصلی شومی و نحوست یعنی پوری پوری سزا تو وہ ابھی اللہ کے پاس محفوظ

ہے جو دنیا میں یا آخرت میں اپنے وقت پر اُن کو پہنچ کر رہے گی۔ جس کی ابھی اکثر لوگوں کو خبر نہیں۔

لفظ طائر کے لغوی معنی پرندے جانور کے ہیں، عرب، پرندہ جانوروں کے دائی، بائیں جانب

اترنے سے اچھی، بُری فائیں یہاں سے کرتے تھے، اس لئے مطلقاً اس کو بھی ”طائر“ کہنے لگے۔

اس آیت میں طائر کے یہی معنی ہیں۔

اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ ان کی فال اچھی یا بری جو کچھ بھی ہو وہ سب اللہ تعالیٰ کے پاس سے ہے جو کچھ اس عالم میں ظاہر ہوتا ہے سب اللہ تعالیٰ کی قدرت اور مشیت سے عمل میں آتا ہے، نہ اس میں کسی کی غصہ کا دخل ہے نہ برکت کا، یہ سب ان کی خام خیالی اور جہالت ہے جو پرندوں کے واسطے یا پائیں اُڑ جانے سے اچھی بری فالیں لے کر اپنے مقاصد اور عمل کی بنیاد اس پر رکھتے ہیں

(معارف القرآن ج ۳ ص ۳۳۳، ۳۳۴)

سورہ یس میں جو وعظ و نصیحت کرنے والوں کا واقعہ کر کیا گیا ہے اس کے ضمن میں ارشاد ہے:

فَالْوَا اِنَّا نَعْتَذِرُ نَا بِكُمْ ؕ لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ  
اَلِيمٌ ۝ فَاَلْوَا طَاوِرُكُمْ مِّنْكُمْ ؕ اَلَّذِيْنَ ذُكِّرْتُمْ ؕ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِوُنَ (سورہ

یس آیت ۱۸، ۱۹، ۲۳)

ترجمہ: وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم تو تم کو خوش سمجھتے ہیں اگر تم ہاڑ آئے تو ہم پتھروں سے تمہارا کام تمام کر دیں گے اور تم کو ہماری طرف سے سخت تکلیف پہنچے گی۔ ان رسولوں نے کہا کہ تمہاری غصہ تو تمہارے ساتھ ہی لگی ہوئی ہے کیا اس کو غصہ سمجھتے ہو کہ تم کو نصیحت کی جاوے بلکہ تم (خود) عقل و شرع سے نکل جانے والے لوگ ہو (پس شریعت کی حفاظت سے تم پر یہ غصہ آئی اور عقل کی مخالفت سے تم نے اس کا سبب بننا سمجھا) (ترجمہ فتح)

تفسیر: شاید رسولوں کو جھٹلانے اور کلمہ حق کی شامت سے گھبراہٹ ہو گیا ہوگا۔ رسولوں کے سمجھانے پر آپس میں اختلاف ہوا، کسی نے مانا، کسی نے نہ مانا، اس کو تباہی دیکھا، یعنی تمہارے

۱ (اَلَا اِنَّمَا طَاوِرُهُمْ عِنْدَ اللّٰهِ) یعنی اُن طائر البرکۃ و طائر الشوم من الخیر و الشر و النفع و الضر من اللّٰہ تعالیٰ لا صبح فیہ لمخبرق (تفسیر القرطبی، تحت آیت ۱۳۱ من سورۃ اعراف)  
و الخیر و الشر کلہ من اللّٰہ. و قال ابن عباس طائرہم ما قضی اللّٰہ علیہم و قتر لہم. و فی روایۃ عنہ  
شومہم عند اللّٰہ و من قبل اللّٰہ. اٰی. انما جاءہم الشوم بکفرہم باللّٰہ. و قبل. معناه الشوم العظیم  
الذی لہم عند اللّٰہ من عذاب النار. (وَلَٰكِنْ اُكْفِرْتُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ) اَن الذّٰی اَصَابَهُمْ مِنَ اللّٰہ (معالم  
التسریں، تحت آیت ۱۳۱ من سورۃ اعراف)

قدم کیا آئے، قطع و رتا اتھاق کی بلا ہم پر ٹوٹ پڑی یہ سب تمہاری نحوست سے (عیاذ باللہ) اور نہ پہلے ہم، جیسے خالص آرام، چمن کی رنگی بسر کر رہے تھے، پس تم اپنے وعظ و نصیحت سے ہم کو معذب رکھو، مگر یہ روش نہ چھوڑو گے، وروغظ و نصیحت سے باز نہ آؤ گے، تو ہم سخت تکلیف و عذاب پہنچا کر تم کو سنگ رکڑائیں گے۔

ان رسولوں نے جواب میں کہا کہ تمہارے کفر و تکذیب کی شامت سے عذاب آیا، اگر حق و صداقت کو سب مل کر قبول کریتے نہ یہ نہ اختلاف ہوتا، نہ اس طرح آفتوں میں مبتلا ہوتے، پس نامبارکی و نحوست کے اسباب خود تمہارے، نذر موجود ہیں، پھر کیا اتنی بات پر کہ تمہیں اچھی نصیحت و فہمائش کی اور بُرا بھلا سمجھا، اپنی نحوست ہمارے سر ڈالنے لگے اور قتل کی دھمکیاں دینے لگے۔

حقیقت یہ ہے کہ تم عقل و آدمیت کی حدود سے خارج ہو جاتے ہو، نہ عقل سے سمجھتے ہو، نہ آدمیت کی بات کرتے ہو (تفسیر عثمانی ص ۱۰۰)

تو م عاد پر اللہ تعالیٰ نے جو عذاب بھیجا تھا، اس کو بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے رش و فحشا

إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَوَّارًا لِّیْ یُؤْمِنَ لِبَعْضِ مَظْهِیْرِ (سورہ لقمان ۱۹ پ ۲۷)

ترجمہ: ہم نے ان پر (یعنی قوم عاد کے لوگوں پر) ایک تیز و تند ہوا بھیجی ایک دوا

(مستقل) نحوست کے دن میں (ترجمہ فتح)

تشریح: یہ نحوست کا دن ان کی بد اعمالیوں کی وجہ سے انہی کے حق میں تھا، یہ نہیں کہ ہمیشہ کے لئے وہ دن منحوس سمجھئے جائیں، جیسا کہ چاہوں میں مشہور ہے، اور گروہ دن عذاب آنے کی وجہ سے ہمیشہ کے لئے منحوس بن گئے ہوں، تو مہرک دن کونسا رہے گا؟

قرآن کریم میں صاف طور پر مذکور ہے کہ وہ عذاب سات رات اور آٹھ دن برابر رہا، اگر یہی بات ہے تو بتائیے اب ہفتہ کے دنوں میں کونساں نحوست سے حالی رہے گا؟

وَلَمَّا سَمِعَ بِمِثَالِهِمْ مَّرُوءِی عَصَا وَفَنَدَ (السدی روح) وَفِی لَیْلِ ذٰلِكَ الْاَمْرَآءُ بِمَا الْمِثَالِیُّمُ عَلَیْهِمْ یَا یٰمُ عَدُوِّ فِیْهِ فَاَلِیَوْمَ الْوَحْدُ یُوصَفُ بِالْحَسْرِ وَ یَعْدُ بِالنَّبَا اِیْ شَخْصِیْنَ فِیْقَرُ نَحْوَ مَعْدُ بِالنَّبَا اِیْ مَن یَعْمُ فِیْهِ وَ یَقَالُ لَهْ حَسْرٌ بِالنَّبَا اِیْ مَن یَعْدُ وَ یَسْ هَذَا کَمَا یَرْعَمُهٗ سَامِ مَن حَصُوصِیَاتِ لَا رَفَاتِ (روح) (حکام القرآن للنہالوی الحرب الرابع ص ۲۳ ملخصاً)

﴿ بقدر حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

چنانچہ ارشاد ہے

فَإَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا لَّيْلَ آيَاتِ نَجْمَاتٍ لِّتَلْذِيقَهُمْ عَذَابِ الْخِزْيِ  
فِي الْآخِرَةِ الدُّنْيَا ۚ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ (سورہ ص ۲۴)

ترجمہ: تو ہم نے ان پر ایک ہوائے تندہ ایسے دنوں میں بھیجی جو منحوس تھے تاکہ ہم ان کو  
اس دنیوی حیات میں رسوائی کے عذاب کا مزہ چکھ دیں اور آخرت کا عذاب اور زیادہ  
رسوائی کا سبب ہے اور ان کو بددست پہنچے گی (ترجمہ فتح)

اصول اسلام اور احادیث و رسول ﷺ سے ثابت ہے کہ کوئی دن یا رات اپنی ذات میں منحوس نہیں  
ہے، قوم عادی ہوا کے طوفان کو محسوس کے دنوں میں فرمانے کا مطلب یہ ہے کہ یہ دن اس قوم کے  
حق میں ان کی بد اعمالیوں کے سبب منحوس ہو گئے تھے۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ دن سب کے  
لئے منحوس ہوں (کلامی معارف القرآن ج ۷ ص ۶۳۲ بحکم)

اور ایک مقام پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

صَرْصَرًا عَلَيْنَهُمْ نَجْمَاتٍ لَّيْلَ آيَاتِ نَجْمَاتٍ لِّتَلْذِيقَهُمْ عَذَابِ الْخِزْيِ  
فِي الْآخِرَةِ الدُّنْيَا ۚ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ (سورہ ص ۲۴)

ترجمہ: اس چیز، عذاب ہوا کو اللہ تعالیٰ نے ان پر سات رات اور آٹھ دن متواتر مسطہ کر دیا  
تھا سو (اے مخاطب اگر) تو (اس وقت موجود ہوتا تو) اس قوم کو اس طرح سے گرا  
(پڑا) ہوا دیکھتا کہ گویا وہ گری ہوئی مجوروں کے حقے (پڑے) ہیں (ترجمہ فتح)

### ﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ ملاحظہ فرمائیے﴾

واما قول الله تعالى فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا لَّيْلَ آيَاتِ نَجْمَاتٍ فَلَيْسَ المراد النجومة  
المصطفوفة بدليل تفسير هذه الآيات بنهاج الأسبوع في قوله تعالى وَأَمَّا هَذِهِ فَمَا تُصَلِّونَ بِرَبِّهِمْ  
صَرْصَرًا عَلَيْنَهُمْ نَجْمَاتٍ لَّيْلَ آيَاتِ نَجْمَاتٍ فَلَوْ كَانَ المراد النجومة المصطفوفة  
لَكَانَتْ الْآيَاتُ كُلُّهَا نَجْمَةً وَهِيَ خِلَافُ مَا ادَّعَاهُ لَعَلَّهَا أَن الْمُرَادُ بِالنَّجْمَاتِ مَجَسَّاتٌ عَلَيْهِمْ لَنُزُولِ  
الْعَذَابِ عَلَىٰ مَعَاصِيهِمْ فَاتَّضَحَّ سَبِيلُ الرُّشَادِ وَالْمَقْصُودُ أَهْلُ الْفَسَادِ كَتَبَهُ اشرف على تاسع  
رمضان (يوزار انوار ص ۲۵۶، اکثر داں غار، تحقیق محمد رفیع)

اس آیت میں صراحت ہے کہ قوم کا پر یہ مذہب سب سے رات اور ٹھونکنا کارہا، لہذا جو لوگ اس دنوں کو محسوس کر رہے ہیں اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ کوئی دن بھی مبارک نہ ہو بلکہ تمام دن محسوس ہوں، کیونکہ ہفتہ کے ہر دن میں ان پر مذہب پڑتا ہے۔

پس آیت کا صحیح مطلب یہ ہے کہ جن دنوں میں ان پر مذہب نازل ہوا تھا وہ دن غریب ناز ہونے کی وجہ سے خاص ان کے لئے محسوس تھے، نہ کہ سب کے لئے، اور یہ غریب گناہوں کی وجہ سے تھا۔ اس لئے نحوست کا سبب گناہ ہی ہوئے۔

وَقَالَ رَبُّهَا فِي مَسَائِلِ سَبُوحٍ وَكَانَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ بَعْضُ النِّبَاتِ كَمَا فِي الْحَالَةِ سَبُوحٍ لَهَا وَلَمَّا نَبَتْ إِهَامٌ حَسْرَةً فَسَبَّحَهُمْ بِأَيِّدِهِمْ بَعْضُ نَبَاتٍ مِنْ كَوْنِ بَعْضِ الْآيَاتِ حَسْرَةً وَبَعْضُهَا سَعْدُ الْخُصُوصَاتِ فِيهَا وَلَا يَهْرَمُ كَوْنُ إِهَامٍ لَا يَسْرِعُ كَلْبُهَا حَسْرَةً وَالْمَعْنَى بِهَا كَمَا فِي الرُّوحِ مَعْنَاهُمْ عَلَيْهِمُ الْإِي آخِرُ مَا مَرَّ (احکام القرآن لفہ دیوبند الحزب الرابع ص ۲۳ ملخصاً)

ع حضرت یحییٰ، الامت رحمہ اللہ فرماتے ہیں

اور یہ جو مشہور ہے کہ بعض لوگ قمری (عادت کی قسم کے یک طوق دار پرندہ) کو یا لکڑیا کہتے کہ رشتہ کو محسوس سمجھتے ہیں یا بعض یام کو محسوس سمجھتے ہیں یہ کوئی چیز نہیں، میرٹھ میں ایک بڑا نمونہ گھوڑوں کو پڑتا تھا اور بہت نفع کا تھا، اس کے حق میں وہی پادری کہتے تھے بعض لوگوں کو قرآن کی اسی آیت فَنَسَلْنَا عَنْهُمْ وَإِنْهَا ضَرْصُورٌ یُحِی الْإِهَامُ نَحْبَاتٍ سے شہر ہو گیا ہے کہ بعض یام بھی محسوس ہوتے ہیں مگر انہوں نے یہ نہیں دیکھا کہ ایہام نحبات کی تفسیر دوسری آیت میں سَبَّحَ بَا وَفَعْلَانِ یَامِ دار ہوئی ہے تو اس کو طاکریہ لازم آئے گا کہ کوئی دن بھی مسود نہیں بلکہ سب یام محسوس ہی ہیں اور اس کا کوئی قائل نہیں لہذا اس سے استدلال صحیح نہیں ہو سکتا، دراصل یام میں مسود نہیں کا مسئلہ ابلیجوم کا اختراع ہے اور شیخ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف بھی اس کو منسوب کیا ہے مگر وہ روایت موضوع (گھڑی ہوئی) ہے بشریت میں بعض یام جنبر کہ تو ہیں مگر محسوس کوئی دن نہیں، رہا یہ سب کہ بھر ایہام نحبات کے کیا معنی ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے معنی "نحبات علیہم" ہیں یعنی قوم کا دے حق میں وہ یام محسوس تھے کیونکہ ان پر یام میں مذہب "یا تھا اور وہ مذہب سبب تھا لکڑی حسییت سے پس معلوم ہوا کہ اصل نحوست کی چیز حسییت (گناہ) ہے، ہر حال میں اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسکرات یام ہے طاعت کا لکڑی نحوست نام ہے حسییت کا سبب اللہ کو کہ محسوس ہم ہیں یا لکڑی قمری اور تہذیب ظاہر ہے کہ یہ چیزیں حسییت سے مبرا (گناہ سے پاک) ہیں لہذا یہی غلطی ہے کہ ہم اپنی نحوست کو دوسری چیزوں پر مانتے ہیں (وعظ دار مسعود ص ۱۱ مطبوعہ نقشبندیوں)

دوسری جگہ فرماتے ہیں

بعض پڑھے لوگوں سے دنوں کے محسوس ہونے پر قرآن پاک کی آیات سے سند اس کا ہے، ظاہر صاف

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملے گا﴾

کیا گھر، سواری اور عورت میں نحوست ہے؟

بعض احادیث سے کچھ لوگوں کو بظاہر یہ شبہ ہو جاتا ہے کہ حضور ﷺ نے بعض چیزوں (مثلاً گھر، سواری اور عورت) میں نحوست قرار دی ہے۔

مثلاً حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ایک حدیث میں ہے:

اَلشُّؤْمُ فِي الْمَذَارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْقُرْسِ (مسلم) ۱

ترجمہ: نحوست گھر اور عورت اور گھوڑے میں ہے (ترجمہ رقم)

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

لَا تَغْلُوبِي وَلَا طَيْرٌ وَلَا نَحْوُ الشُّؤْمِ فِي فَلَاحِ الْمَرْأَةِ وَالْقُرْسِ وَالْمَذَارِ (مسلم) ۲

ترجمہ: نہ بیماری کا شہری ہونا (یعنی خود بخود) نہ ایک دوسرے کو گلنا ہے اور نہ کوئی بدفالی

اور نحوست ہے اور نحوست تو تین چیزوں میں ہے عورت، گھوڑے اور گھر میں (ترجمہ رقم)

اس کے متعلق اہل علم حضرات نے کئی جوابات دیئے ہیں، جن میں سے دو جواب زیادہ راسخ ہیں، ان

کو ذیل میں ترجیح دار ذکر کیا جاتا ہے۔

### ﴿ گزشتہ صفحے کا جملہ شیعہ ﴾

عَلَيْهِمْ وَبِئْسَ ضَرًّا فِي الْإِيمَانِ لِحَسَنَاتِ (اور ہم نے ان پر ایک عجز و جبر ہوا ایسے دنوں میں بھیجی جہاں

کے حق میں شک ہے)۔ .... اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جن دنوں میں عذاب نازل ہوا ہے، وہ

دنوں میں، مگر میں کہتا ہوں کہ یہ دیکھنا چاہئے کہ وہ دن کون کون سے ہیں، اس کا پتہ دوسری آیت کے ملانے

سے ملے گا۔ فرماتے ہیں مَنَاسِكُهَا فَاعْبُدْهُا بِوَجْهِ ضَرِّ ضَرِّهَا فَتَسْتَفْزِهَا عَلَيْهِمْ مَنَعُ لَيْلٍ وَنَمِينَةٍ

اَلْإِيمَانِ حَسَنَاتِ کہ آٹھ دن تک ان پر عذاب رہا تو اس اظہار سے تو چاہئے کہ کوئی دن سہارک نہ ہو۔ بلکہ ہر دن

منوں ہو۔ کیوں کہ ہفتہ کے ہر دن میں ان کا عذاب پایا جاتا ہے، جن کو اہل احسانات کہا گیا ہے۔ تو کیا اس

کا کوئی قائل ہو سکتا ہے؟ اب آیت کے صحیح معنی سمجھئے۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ جن دنوں میں ان پر عذاب

ہو۔ وہ دن عذاب نازل ہونے کی وجہ سے خاص ان کے لئے نہیں تھے نہ کہ سب کے لیے۔ اور وہ عذاب تھا

معصیت کی وجہ سے، پس نحوست کا دار معصیت ہی نہ رہا۔ اب الحمد للہ کوئی شیعہ نہیں رہا (تفصیل التوبہ و دعوات

عبدیت ج ۸ ص ۴۱، ماخوذ از سلامی شادی ص ۱۵۹)

۱۔ حدیث معبر ۵۹۳۷، کتاب السلام، باب الطيرة والقال وما يكون فيه الشؤم.

۲۔ حدیث معبر ۵۹۳۸، کتاب السلام، باب الطيرة والقال وما يكون فيه الشؤم.

(۱) جن حدیثوں میں عورت، گھوڑے، درگھر میں نحوست ہونے کا ذکر کیا گیا ہے، ان کا صحیح مطلب یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ان تین چیزوں کے اندر نحوست کا عقیدہ پایا جاتا تھا، تو حضور ﷺ نے واضح فرمادیا کہ اگر نحوست کا کسی چیز میں کوئی وجود ہوتا تو ان تین چیزوں میں نحوست ہوتی، لیکن نحوست کا کسی چیز میں کوئی وجود نہیں، لہذا ان چیزوں میں بھی نحوست نہیں۔ اس جواب کی تائید مندرجہ ذیل احادیث سے ہوتی ہے۔

صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

ذُكِرُوا الشُّؤْمَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنْ كَانَ

الشُّؤْمُ لِيْ خَسِيٍّ فَلْيِ الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ (بخاری)۔

ترجمہ: لوگوں نے نبی ﷺ کے سامنے نحوست کا ذکر کیا، تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر

کسی چیز میں نحوست ہوتی، تو وہ گھر میں اور عورت میں اور گھوڑے میں ہوتی (ترجمہ ختم)

اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنْ كَانَ الشُّؤْمُ لِيْ خَسِيٍّ فَلْيِ الْفَرَسِ

وَالْمَرْأَةِ وَالْمَسْكِي (مسلم)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کسی چیز میں نحوست ہوتی، تو وہ گھوڑے میں، اور

گھر میں اور عورت میں ہوتی (ترجمہ ختم)

اور مسند احمد میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنْ بُكِيَ مِنَ الشُّؤْمِ خَسِيٌّ خَلَّ

فَلْيِ الْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ وَالْأُذُنِ (مسند احمد، حدیث نمبر ۵۵۷۵)۔

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر نحوست ختم ہوتی، تو عورت اور گھوڑے اور گھر میں

ہوتی (ترجمہ ختم)

۱۔ حدیث نمبر ۴۷۰۳ کتاب النکاح، باب ما یبغی من شؤم المرأة

۲۔ حدیث نمبر ۵۹۳۵ کتاب السلام، باب الطیبة والخال وما یمکون فیہ شؤم

۳۔ إسناده صحيح عنی شرط الشيخین (حاشیہ مسند احمد، حدیث نمبر ۵۵۷۵)

اور جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے عورت، گھر اور گھوڑے میں نحوست ہونے کی نفی ثابت ہوگئی، تو اس سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی گزشتہ حدیث کا مطلب واضح ہو گیا کہ اگر نحوست کا کسی چیز میں کوئی وجود ہوتا تو ان تین چیزوں میں نحوست ہوتی، لیکن نحوست کا کسی چیز میں وجود نہیں، لہذا ان چیزوں میں بھی نحوست نہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے علاوہ کئی دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی احادیث سے بھی اس مضمون کی تائید ہوتی ہے۔ ۱

چنانچہ حضرت اہل بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ كَانَ الشُّرْمُ فِي الْمَرْأَةِ وَالْقُرْسِ وَالْمَسْكَنِ

(مسند احمد، حدیث نمبر ۲۲۸۶۶) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر نحوست کا وجود ہوتا تو عورت اور گھوڑے اور گھر میں ہوتا (ترجمہ فتح)

اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

فَإِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا غُلُوْى وَلَا طَهْرَةَ وَلَا هَامَ، إِنْ تَكُنِ الْكَبِيرَةُ فِي فَرْسٍ أَوْ فِي الْمَرْأَةِ، وَالْذَّارِ، وَإِذَا سَمِعْتُمْ بِالطَّاعُونَ بِأَرْضٍ فَلَا تَهْبِطُوا وَإِذَا تَكُنَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَهْرُؤُوا بِنَهْ

(مسند احمد، حدیث نمبر ۵۵۳، واللفظ ثا، صحیح ابن حبان، حدیث نمبر

۶۱۲۷) ۳

۱۔ وھی زبانیہ من لفظہ بحسب قولہا، لاسیما و قد جاءت من طریق أخری ہی ابن عمر عند البخاری و لہما شواہد کثیرۃ منها عن سهل بن سعد و جابر (السلسلة الصحيحة للابانی تحت حدیث رقم، ۹۹۳)

۲۔ إسناده صحیح علی شرط مسلم، رجالہ لقات رجال الشیخین غیر أبی المنذر۔ وهو إسماعیل بن عمر الواسطی، لمن رجال مسلم (حاشیہ مسند احمد، حدیث نمبر ۲۲۸۶۶)

۳۔ إسناده جید، رجالہ لقات رجال الشیخین غیر الحضرمی بن لاحق، فمن رجال أبی داود والنسائی، وهو صلوکی (حاشیہ مسند احمد، حدیث نمبر ۱۵۵۳)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہ بیماری کا متعدی ہونا (یعنی ایک دوسرے کو خود بخود لگنا) ہے اور نہ کوئی بد شکوئی ہے، اور نہ مخصوص پرندے کی بد شکوئی ہے، اگر بد شکوئی کا کسی چیز میں وجود ہوتا تو گھوڑے اور عورت اور گھر میں ہوتا، اور جب تم کسی جگہ طعون کے بارے میں سنو تو اس جگہ نہ جاؤ، اور جب تم کسی جگہ ہو، اور وہاں طعون ہو جائے تو تم وہاں سے نہ بھاگو (کیونکہ موت و زندگی اللہ تعالیٰ کے قبضے میں ہے) (ترجمہ شمس)

اور حضرت چار بر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنْ كَانَ فِي حَيْءٍ فَيُحْيِي الرُّنْبِعَ وَالْحَادِمَ وَالْقُرْسَ (مسلم) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر محسوس ہوئی، تو گھر میں اور خادم میں اور گھوڑے میں ہوئی (ترجمہ شمس)

اور حضرت چار بر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں خادم کے بجائے عورت کا لفظ ہے۔ ۲  
حضرت ۳ کثر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ: إِنَّمَا الْبَطَرَةُ فِي الْحَرْفَةِ وَالذَّائِبَةِ وَالذَّائِبِ (مسند بک حاکم، حدیث نمبر ۳۷۷۷) ۳

۱۔ حدیث نمبر ۵۹۳۸، کتاب السلام، باب الطہرۃ والفعال وما یكون فیہ الطہر

۲۔ حدیثی أبو الزبیر، أمہ شیعہ جابر بن عبد اللہ، یقول: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول " إِنْ كَانَ فِي حَيْءٍ فَيُحْيِي الرُّنْبِعَ وَالْحَادِمَ وَالْقُرْسَ " (مسند أحمد، حدیث نمبر ۳۷۷۷)

۳۔ اسناد صحیح علی شرط مسلم، رجال ثلاث رجال الشیخین شہر عبد اللہ بن الحارث جوہر ابن عبد الملک المعزومی، ۲۰، وھیر ابی الزبیر، فھما من رجال مسلم (حاشیہ مسند أحمد، حدیث نمبر ۳۷۷۷)

ابن جریر عن ابی الزبیر عن جابر أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نیک الشؤم فی شیء لعلی الربعة والمرأة والقرس (السنن الکبریٰ لسنائی، حدیث نمبر ۳۳۱۲)

۴۔ قال لحاکم هذا حدیث صحیح الإسناد ولم یخرجاه

وقال المعینی فی التلخیص صحیح

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ کہہ کرتے تھے کہ  
نحوست تو گھر، اور عورت اور گھوڑے میں ہوتی ہے (ترجمہ فتح)  
اس سے معلوم ہوا کہ ان تین چیزوں میں نحوست کا عقیدہ زمانہ جاہلیت میں پایا جاتا تھا۔  
اور حضرت ابو حسان فرماتے ہیں

دَخَلَ رَجُلَانِ مِنْ بَنِي غَامِرٍ عَلَى عَائِشَةَ فَأَخْبَرَاهَا أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يُخْبِثُ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ الْبَيْتُ فِي الدَّارِ، وَالْمَرْأَةُ  
وَالْفَرَسُ فَتَعَبَتْ لِمَا رَأَتْ مِنْهَا فِي السَّمَاءِ، وَبَيْتُ فِي الْأَرْضِ،  
وَقَالَتْ: وَالَّذِي أَنْزَلَ الْفُرْقَانَ عَلَى مُحَمَّدٍ مَا قَالَتْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ، إِنَّمَا قَالَ كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَنْهَوْنَ عَنْ ذَلِكَ (مسند  
احمد، حديث لمبر ۳۶۰۳۳، واللفظ له، شرح معاني الآثار، باب الرجل يَكُونُ بِهِ الذَّاءُ  
عَلَى بَيْتٍ أَمْ لَا؟) ۱

ترجمہ: بنو عامر کے دو شخص حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور  
ان سے عرض کیا کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ  
نے فرمایا کہ نحوست گھر میں اور عورت میں اور گھوڑے میں ہوتی ہے، تو یہ سن کر حضرت  
عائشہ رضی اللہ عنہا قصہ ہو گئیں، اور آپ کا ایک پہلو آسمان کی طرف اور ایک زمین کی  
طرف ہو گیا، اور فرمایا کہ قسم ہے اُس ذات کی جس نے فرقان (یعنی قرآن مجید) محمد  
(ﷺ) پر نازل کیا ہے، رسول اللہ ﷺ نے یہ بات کبھی ارشاد نہیں فرمائی، آپ نے  
تو یہ فرمایا کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ ان چیزوں میں بدگونی سمجھتے تھے (ترجمہ فتح)  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث دوسری سند کے ساتھ بھی مروی ہے۔ ۲

۱۔ إسناده صحيح على شرط مسلم. أبو حسان وهو الأخرج حسن رجاله وبقية رجاله ثقات رجال الشيخين (حاشية مسند أحمد، حديث لمبر ۳۶۰۳۳)

۲۔ عن مكحول، قيل لعائشة إن أبا هريرة، يقول: قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الشؤم في ثلاثة: في الدار والمرأة والفرس فقالت عائشة لم يحفظ أبو  
بكر عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ كَانَ الشُّؤْمُ فِي شَيْءٍ فَبِ

الْمَدَارِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالْفَرَسِ (المعجم الكبير للطبرانی، حدیث نمبر ۹۳۴)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر شومست کا کسی چیز میں وجود ہوتا، تو کمرہ اور

عورت اور گھوڑے میں ہوتا (تبرہ فتح)

یہ حدیث سند کے لحاظ سے اگرچہ کمزور ہے، مگر دوسری احادیث کے مطابق ہونے کی وجہ سے قابلِ نقل ہے۔ ۲

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ کمرہ اور گھوڑے اور عورت میں شومست نہیں ہے، البتہ زمانہ جاہلیت کے لوگ ان چیزوں میں شومست کا عقیدہ رکھتے تھے، جس کی حضور ﷺ نے تردید فرمادی۔ ۳

### ﴿ گزارش کے مطابق ماہیہ ﴾

صیرۃ لایہ دخل ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، يقول: طائفتان من اليهود، يقولون

إن الشؤم في ثلاثة: في الدار والمرأة والفرس فسمع آخر الحديث ولم يسمع

أوله (مسند الطحاوی، حدیث نمبر ۱۶۳۰)

لنا: مكحول وإن لم يسمع من عائشة، لكنه يقوى برواية أحمد (حاشیہ مسند احمد، حدیث نمبر

۲۶۰۳۴)

۲. قال الهيمى:

وفيه داود بن بلال الاودى وهو ضعيف (مجمع الزوائد، ج ۵ ص ۱۰۴)

۳. فَلَمْ يُخْبِرْ أَنَّهُ لَيْسَ بِهِ، وَإِنَّمَا كَانَ إِنْ تَكُنْ فِي شَيْءٍ لَيْسَ بِهِ أَنْ: لَوْ كَانَتْ تَكُونُ فِي شَيْءٍ،

لَكَانَتْ فِي خُلَاةٍ، فَإِذَا لَمْ تَكُنْ فِي خُلَاةٍ الْخُلَاةِ، فَلَيْسَتْ فِي شَيْءٍ، وَقَدْ رَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ

الْمُ عَنْهَا مَا تَكَلَّمَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ، كَانَ عَلَى خَيْرِ هَذَا الْقَوْلِ (شرح

معاني الآثار، بَابُ الرُّجْسِ يَكُونُ بِهِ الْمَاءُ قُلُوبُ يَحْتَسِبُ أَمْ لَا؟)

وموارد من قوله عليه السلام الشؤم في المرأة والدار والفرس مطلق عليه (مشكوة كتاب

النكاح) يفسره الحديث الآخر الذي رواه ابو داود من قوله عليه السلام ان تكن الطيرة في شيء فلي

الدار والفرس والمرأة (مشكوة باب النكاح) يرفى المرافقة المعنى ان فرض وجودها يكون في هذه

الثلاثة والمقصود منه نفى صحة الطيرة على وجه المبالغة اه قلت فكلمة ان هذه كهي في قوله

تعالى قل ان كان نلرحم ولد لنا اول العابدين يعنى انها بمعنى لو تكون للنفس كما قال النبى ﷺ

العس حق فلو كان شيء سابق بالفرس سبقته العين (رواه المسلم، مشكوة كتاب الطب)

(بواحد النواتر ص ۱۲۵۶، اکھبروں وادارہ، تحقیق المسند والنسب)

(۲)..... دوسرا جواب یہ ہے کہ جن حدیثوں میں گھر، گھوڑے اور عورت میں نحوست ہونے کا ذکر کیا گیا ہے، اُن میں حقیقی نحوست مراد نہیں، بلکہ مراد یہ ہے کہ عورت، گھر اور گھوڑا (جس سے مراد سواری ہے خواہ گھوڑے کی شکل میں ہو یا دوسری شکل میں ہو، جیسا کہ آج کل کی مروجہ سواریاں) یہ چیزیں ایسی ہیں کہ ان چیزوں سے انسان کو ہمہ وقت یا اکثر و بیشتر اور ایک لمبی مدت تک واسطہ پڑتا رہتا ہے۔

اور اگر یہ چیزیں عیب دار ہوں، مثلاً بد اخلاق اور بد صورت بیوی، تنگ و تاریک اور بُرے پڑوسیوں والا مکان، اور تکلیف دہ سواری، تو یہ چیزیں انسان کی تکلیف کا ذریعہ بن جاتی ہیں، اور پھر مختلف فتنے اور مسائل پیدا ہو جاتے ہیں، جس کی وجہ سے ظاہر نحوست والی صورت حال پیدا ہو جاتی ہے، اگرچہ حقیقت میں نحوست نہیں ہوتی۔

اسی حقیقت کو پیش نظر رکھتے ہوئے حدیث میں ان چیزوں کا بطور خاص ذکر کیا گیا۔

اور اس کے برعکس اگر یہ چیزیں اچھی ہوں مثلاً ٹیک سیرت و صورت بیوی، وسیع اور ہموار و روشنی دار اور اچھے پڑوسیوں والا مکان، اور آرام دہ سواری، تو یہ چیزیں انسان کی راحت کا ذریعہ اور خوش قسمتی کی نشانی ہوتی ہیں۔ لے

لے قال رسول الله الطُّومُ يابُدَالِ الْهَمَزَةِ وَأَوَا وَهُوَ حَنْدُ الْيَمَنِ بِمَعْنَى الْبَرَكَةِ فِي النِّهَايَةِ يُقَالُ تَشَاءُ مَت وَتَحْمَتُ وَالْوَاوُ فِي الطُّومِ هَمْزَةٌ لَكُنْهَا خَفِضَتْ لِنَصَارَتِ وَأَوَا وَغَلَبَ عَلَيْهَا التَّخْفِيفُ حَتَّى لَمْ يَنْطَلِقْ بِهَا هَمْزَةٌ فِي الْمَرْأَةِ بَأَنَّ لَا تَنْدُ وَلَقِيلُ خَلَاءَ مَهْرٍ وَسُوءَ خَلْقِهَا وَالدَّارُ بِمَعْنِيهَا وَسُوءُ جِيرَانِهَا وَالْفَرَسُ بَأَنَّ لَا يَفْزِي عَلَيْهَا وَلَقِيلَ صَعُوبَتِهَا وَسُوءُ خَلْقِهَا وَلَقِيلَ هَذَا إِزْهَادٌ مِنْهُ لِأَمْرِهِ فَمَنْ كَانَ لَهُ دَارٌ يَكْرَهُ سَكْنَهَا أَوْ امْرَأَةً يَكْرَهُ صَحْبَهَا أَوْ فَرَسًا لَا تَحْبِبُهُ بَأَنَّ يَخْشَوْنَ بِالْأَنْفَالِ مِنْ الدَّارِ وَتُطْلِقُ الْمَرْأَةُ وَبِيعَ الْفَرَسُ فَلَا يَكُونُ هَذَا مِنْ بَابِ الطَّيْبَةِ الصَّالِحَةِ عَلَيْهَا وَهَذَا كَمَا رَوَى أَنَّهُ قَالَ فَرُوهَا ضَمِيمَةً قَالَ الطَّبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَهِيَ لَمَّةٌ جَمْعُهَا مِنْ بَابِ الطَّيْبَةِ عَلَى سَبِيلِ الْفَرَسِ فِي قَوْلِهِ إِنْ تَكُنِ الطَّيْبَةُ فِي شَيْءٍ عَلَى الْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ وَالدَّارِ قَالَ الْخَطَّابِيُّ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ الثَّلَاثَةُ نَسَبُ لَهَا بِأَنْفُسِهَا وَطَبَاعِهَا فَهِيَ وَتَأْتِيهِ وَإِنَّمَا ذَلِكَ كُلُّهُ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ وَقَضَائِهِ وَخَصَّتْ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهَا أَهَمُّ الْأَشْيَاءِ الَّتِي يَحْتَمِلُهَا النَّاسُ وَلَمَّا كَانَ الْإِنْسَانُ لَا يَخْشَوُ عَنِ الْعَارِ فِيهَا أَصْبَحَ إِلَيْهَا الْيَمَنِ وَالشُّومُ بِضَافَةِ مَكَانٍ وَمَحَلٍّ وَهُوَ يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ خَالِبٌ تَكُونُ أَسْبَابُ لِسُوءِ الْخَلْقِ وَهُوَ شُومٌ فَلَمَّا نَسَبَ إِلَيْهَا وَقَدْ رَوَى أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ عَنْ عَالِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِالْفِعْلِ الشُّومُ وَسُوءُ الْخَلْقِ (مرقاة، كتاب النكاح)

اس جواب کی تائید مندرجہ ذیل حدیث سے ہوتی ہے۔

حضرت سعد بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ مِنَ السَّعَادَةِ: الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ، وَالْمَسْكِينُ الْوَاسِعُ، وَالْجَارُ الصَّالِحُ، وَالْمَرْكَبُ الْهَيْئُ، وَأَرْبَعٌ مِنَ الشَّقَاوَةِ: الْجَارُ الشُّوْءُ، وَالْمَرْأَةُ الشُّوْءُ، وَالْمَسْكِينُ الضَّيِيقُ، وَالْمَرْكَبُ الشُّوْءُ (صحيح ابن حبان، حديث نمبر ۳۰۳۲، ذكر الإخبار عن الأئمة النجاشي من سعادة المرأة في الدنيا) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چار چیزیں یک بختی (و خوش قسمتی) سے تعلق رکھتی ہیں، نیک (انجمنی) سیرت و صورت والی، عورت، اور وسیع (کشادہ و ہموار) گھر اور نیک پردی اور آرام دہ سواری۔

اور چار چیزیں بد بختی سے تعلق رکھتی ہیں، بُرا (یعنی بد اخلاق و بد کردار) پردی، بُری (بد اخلاق) عورت، تنگ مکان اور بُری (تکلیف دہ) سواری (زجر غم)

اور ایک روایت میں ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ ثَلَاثَةٌ: وَبَيْنَ شِقْوَةِ ابْنِ آدَمَ ثَلَاثَةٌ: الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ، وَالْمَسْكِينُ الْوَاسِعُ، وَالْمَرْكَبُ الْهَيْئُ، وَبَيْنَ شِقْوَةِ ابْنِ آدَمَ: الْمَرْأَةُ الشُّوْءُ، وَالْمَسْكِينُ الضَّيِيقُ، وَالْمَرْكَبُ الشُّوْءُ (مسند احمد، حديث نمبر ۱۴۴۵، والنظر في معترك حاكم، حديث نمبر ۲۵۹۲) ۲

۱۔ قال شعب الأرنؤوط إسناده صحيح على شرط البخاري (حاشیہ صحیح ابن حبان)

۲۔ قال الحاكم هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجه

وقال النجاشي في التلخيص: صحيح

وقال الهيثمي

رواه أحمد والبراء والطبرانی في الكبير والوسط ورجال أحمد رجال الصحيح (مجمع

الروائد، ج ۳ ص ۲۷۲، باب في المرأة الصالحة وغيرها)

﴿بجہ حاشیہ کے ملے ہوئے خطہ فرمائیں﴾

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہیں چیزیں بنی آدم کی نیک بختی (خوش قسمتی) سے تعلق رکھتی ہیں، اور تین چیزیں بنی آدم کی بد بختی سے تعلق رکھتی ہیں، بنی آدم کی نیک بختی میں سے نیک (اچھی سیرت و صورت والی) عورت، در آچھا (وسیع) ہوا در و در (اچھے پڑوسیوں پر مشتمل) گھر، اور نیک (شریف و آرام دہ) سواری کا ہونا ہے۔

اور بنی آدم کی بد بختی میں سے بُری عورت، بُرے گھر اور بُری سواری کا ہونا ہے (ترجمہ فقہ) پہلی اور دوسری روایت میں کوئی ٹکراؤ نہیں، پہلی روایت میں بُرے پڑوسی کو، مکان سے الگ کر کے بیان کیا گیا، اور دوسری روایت میں بُرے مکان میں بُرے پڑوسی ہونے کو بھی داخل رکھا گیا ہے۔ کیونکہ پڑوسیوں کے بُرے ہونے سے بھی مکان صیب دار و بُرا شمار ہوتا ہے۔

اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حدیث میں گھر، عورت اور سواری میں حقیقی محسوس مراد نہیں ہے، بلکہ ان چیزوں کے صیب دار ہونے کی وجہ سے غیر معمولی تکلیف کا ہونا اور راحت و آرام کا نہ ملنا مراد ہے۔ پس شرعی اعتبار سے حقیقی محسوس کا کسی چیز میں وجود نہیں ہے، خواہ وہ عورت ہو، یا مکان ہو، یا سواری ہو۔ لہذا جاہلیت میں ان چیزوں کے اندر حقیقی محسوس کا عقیدہ پایا جاتا تھا، حضور ﷺ نے واضح فرمادیا کہ اگر محسوس کا کسی چیز میں کوئی وجود ہوتا تو ان چیزوں میں محسوس ہوتی، لیکن محسوس کا کسی چیز میں وجود نہیں، لہذا ان چیزوں میں بھی محسوس نہیں۔ ۱۔

### ﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماضیہ ﴾

وقال المنذرى:

رواه أحمد بإسناد صحيح والطبرانی والبخاري والحاكم وصححه إلا أنه قال والمسكن الضيق وابن حبان في صحيحه إلا أنه قال أوبع من السعادة المرأة الصالحة والمسكن الواسع والجار الصالح والمركب الهنيء وأربع من الشقاء الجار السوء والمرأة السوء والمركب السوء والمسكن الضيق (الفرهيب والفرهيب، المستدرج، كتاب، السكاج وما يتعلق به)

۱۔ عن أبي حنيفة، عن علقمة بن مرثد، عن ابن مبردة، عن أبيه، قال: أذكروا أشوم عذرسون الله صبي الله عليه وسلم ذات يوم فقال: أشوم في ثلاث: نبي الدار، والفرس، والمرأة، شوم نساء، لها جيران سوء، وشوم الفرس أن يكون جموحاً يمنع ظهوره، وشوم المرأة أن تكون مينة بخلق عاقراً (مسند أبي حنيفة تحت رقم حديث ۲۰۱)

﴿ بقیہ ماضیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

## نخوست سے متعلق ایک لطیفہ

مذکورہ تفصیل سے معلوم ہو کہ آج کل جو بعض لوگ کسی خاص انسان یا کسی چیز کو منحوس سمجھتے ہیں، یہ درست نہیں، ایسا سمجھنے والوں کو مندرجہ ذیل واقعے سے عبرت پکڑنی اور سبق حاصل کرنا چاہیے۔

ایک بادشاہ نے اپنے ایک غلام سے کہہ رکھا تھا کہ تو صبح سویرے مجھے اپنی صورت نہ دکھایا کر، اس لئے کہ تو منحوس ہے۔ ورنہ تیری نخوست کا میرے اوپر شام تک اثر رہے گا۔ ایک دن اتفاق سے وہ غلام صبح سویرے کسی کام سے بادشاہ کے پاس چلا گیا تو بادشاہ نے اس کو تنبیہ کی اور حکم دیا کہ اس کو شام تک کوڑے لگائے جائیں، شام ہونے پر بادشاہ نے کہا کہ منحوس آنکھ وہ صبح سویرے مجھے اپنا منہ مت دکھانا۔ اس لئے کہ تو منحوس ہے، غلام نے کہا کہ بادشاہ سلامت! منحوس میں نہیں ہوں بلکہ آپ ہیں۔ اس لئے کہ آج صبح میں نے آپ کا اور آپ نے میرا چہرہ دیکھا تھا آپ کا چہرہ دیکھنے سے مجھے یہ انعام ملا کہ شام تک کوڑے لگتے رہے اور میرا ہر برکت چہرہ دیکھنے کے بعد آپ صبح سے شام تک صبح سلامت رہے۔ بادشاہ یہ سن کر متاثر ہوا اور اس کو آزاد کر دیا، اور کہا کہ کسی انسان میں نخوست نہیں ہوتی، یہ لوگوں کی اپنی بھلائی بات ہے۔

### ﴿گزشتہ صفحے کا پتہ جاری﴾

(ثلاثة من السعادة وثلاثة من الخسارة فمن السعادة المرأة الصالحة) السعيدة العظيمة الجميلة (التي تراها فتمحبك وتغيب عنها فتأسفها) فلا تصونك بزا ولا يسعاني ولا يهجر ونحو ذلك (ومالك) فلا تصون له بسرقة ولا بغير (والدابة تكون وطيفة) أي هنية سريعة المشي سهلة الانقياد (فقطعتك بأصحابك) فلا تصب ولا مشا في الإحسان (والدار تكون واسعة كثيرة المرافق) بالنسبة لحال ساكنها (فقطعتك بأصحابك) لأنك بك بأحلاف الأشخاص والأحوال (وثلاثة من الفقداء المرأة) السود وهي التي (تراها فسرورك) لقيح ذاتها أو أفعالها (وتحمل لسانها حليكة) بالبداء (وإن غبت عنها لم تأسفها على نفسها ومالك) والدابة تكون لطيفة) بفتح القاف أي بطيئة السير والقطوف من الدواب الجدة (فإن ضربتها) لتسرع بك (البتك وإن تركتها) تمشي بغير ضرب (لم تلحقك بأصحابك) أي ولحقك بن قطعك عنهم (والدار تكون ضيقة قليلة المرافق) بالنسبة لحال الساكن وعياله فرب دار ضيقة بالنسبة للإنسان واسعة بالنسبة لآخر (فبعض القدير شرح الجامع الصغير من أحاديث البشير الناجي للمصاوي تحت حديث رقم ۳۵۰۸)

## ماہ صفر سے متعلق بعض من گھڑت روایات کا تحقیقی جائزہ

من گھڑت وریحہ کردہ باتوں کی کوئی بنیاد تو ہوتی نہیں، لیکن جب جاہلوں یا ان کے گمراہ کن رہنماؤں سے من باتوں کے بارے میں سوال کیا جاتا ہے جو عوام میں مشہور ہو گئی ہیں تو وہ من گھڑت روایتیں اور غلط استدلیلیں پیش کرنا شروع کر دیتے ہیں۔

چنانچہ صفر کے مہینے کے منوں ہونے کے متعلق بھی اسی قسم کی روایت پیش کی جاتی ہے۔ جس کے الفاظ یہ ہیں:

مَنْ بَشُرَ بَشْرًا بِمَحْرُوجٍ صَفَرٍ بَشْرُهُ بِالْحَنَةِ

ترجمہ: جو شخص مجھے (یعنی بقرہ ن لوگوں کے حضور ﷺ کو) صفر کے مہینے کے قسم ہونے

کی خوشخبری دے گا میں اس کو جنت کی بشارت دوں گا (موضوعات ملاحی قاری رحمہ اللہ ص ۶۹)

اس روایت سے یہ لوگ صفر کے مہینے کے منوں کے منوں اور نامراد ہونے کی دلیل پکڑتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ صفر میں محسوس تھی اسی نے تو نبی ﷺ نے صفر، صبح سدا مت گزرنے پر جنت کی بشارت دی ہے؟ اس سلسلے میں یاد رکھنا چاہئے کہ۔

اول تو یہ حدیث ہی صحیح نہیں بلکہ من گھڑت، اور موضوع ہے، یعنی حضور ﷺ سے صحیح سند کے ساتھ اس کا ثبوت نہیں بلکہ بعد کے لوگوں نے خود گھڑ کر اس کی نسبت آپ ﷺ کی طرف کر دی ہے، چنانچہ خود ملاحی قاری رحمہ اللہ جو بہت بڑے جلیل القدر محدث ہیں وہ اسے اپنی کتاب "الموضوعات الکبیر" میں اور امام مجلسی "کشف الخفاء" میں اور علامہ ہرثقی "تذکرۃ الموضوعات" میں درج فرما کر اس کو بے بنیاد و بے اصل قرار دے رہے ہیں۔

اس کے علاوہ بعض فقہ کی کتابوں میں بھی اس حدیث کو گھڑی ہوئی قرار دیا گیا ہے۔ ۱۔

۱۔ من بشری بحروح صفر بشرته بالجنة، قال، القاری فی الموضوعات بعد المصنوعی لا اصل له (کشف الخفاء، حرف لمیم)

یوم الاربعاء یوم محسن مستمر ہو موضوع ہو کذا من بشری بحروح صفر بشرته بالجنة بقزوینی و کذا، قال حمد بن حنبل (تذکرۃ الموضوعات دلائم الامام الفقی، کتاب العلم

بقرۃ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں)

دوسرے اس من گھڑت روایت کے مقابلے میں بے شمار صحیح احادیث مفر کے منقوس اور نامراد ہونے کی نفی کر رہی ہیں۔

لہذا صحیح احادیث کے مقابلہ میں موضوع (من گھڑت) روایت پیش کرنا کسی طرح بھی صحیح نہیں۔ تیسرے بذات خود اس روایت میں مفر کے مہینے کے منقوس ہونے کی کوئی دلیل بلکہ اشارہ تک بھی نہیں، لہذا اس روایت کے الفاظ سے مفر کے مہینے کو منقوس سمجھنا صرف اپنا اختراع اور خیال ہے، چنانچہ اس روایت کے الفاظ پر غور کرنے سے ہر صاحب عقل اس بات کو بخوبی سمجھ سکتا ہے۔

چوتھے تواریخ دہ کے لئے اس روایت کے موضوع اور من گھڑت ہونے سے نظر ہٹا کر دوسرے قواعد کو سامنے رکھتے ہوئے اگر غور کیا جائے تو اس کا صحیح مطلب ان لوگوں کے مقصد کے بالکل خلاف ہے۔

چنانچہ اس کا صحیح مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا وصال ربیع الاول کے مہینے میں ہونے والا تھا اور آپ ﷺ وصال کے بعد اللہ تعالیٰ سے ملاقات کے مقام تک جس کی وجہ سے آپ کو ماہ صفر کے گزرنے اور ربیع الاول کے شروع ہونے کی خبر کا انتظار تھا اور ایسی خبر لانے پر آپ ﷺ نے اس بشارت کو مرعوب فرمایا۔

بعض کتابوں میں اسی مضمون کی وضاحت کے لئے اس روایت کو ذکر کیا گیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس روایت کا صفر کی نحوست سے دور کا بھی تعلق نہیں بلکہ یہ مضمون اور مہینہ

### ﴿گزشتہ صفحے کا پیڑھا﴾

حدث من بشرني بمخرج صفر بشرته بالجنة قال الصفاي موضوع وكذا قال العراقي (الفوائد المجموعه للشركاني ج ۱ ص ۴۳۸)

سأله في جماعه لا يسألون في صفر ولا يبدلون بالأعمال فيه من النكاح والدخول ويصحبون بما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من بشرني بمخرج صفر بشرته بالجنة هل يصح هذا الخبر وهل فيه بحوثه ولهي عن المصنف وكذا لا يسألون إذا كان القمر في برج القرب وكذا لا يصحبون الباب ولا يقطعوا لهم إذا كان القمر في برج الأسد هل الأمر كما زعموا قال أما يقولون في حق صفر فلذلك شيء كانت العرب يقولونه وأما ما يقولون في القمر في القرب أو في الأسد فإنه شيء يذكره أهل النجوم لغتبه مقاتلهم ينسبون إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو كذب محض كذا في جوهر الفتاوى (الفتاوى الهندية، كتاب النكاح، الباب الثلاثون في المنفقات)

خود ساختہ اور من گھڑت ہے، جو مسلمانوں میں غلط نظریات پیدا کرنے کے لئے فرصت میں گھڑا گیا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ایک صورت میں خود یہ روایت خود ساختہ ہے اور دوسری صورت میں اس کا مضمون خود ساختہ ہے، کسی پہلو سے بھی اس روایت سے صفر کے مہینہ کا منہ ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ بعض لوگ اس مہینے کے حوالے سے ایک اور روایت پیش کیا کرتے ہیں کہ اس مہینے میں نو لاکھ تیس ہزار بلائیں اترتی ہیں۔

اور اس قسم کی دوسری بعض خود ساختہ روایات بھی پیش کی جایا کرتی ہیں، ان کے بے بنیاد اور بے اصل ہونے کی حقیقت بھی مندرجہ بالا تفصیل کی روشنی میں معلوم کی جاسکتی ہے۔

۱۔ اس قسم کی خود ساختہ روایات کا خلاصہ کچھ اس طرح سے ہے کہ: صفر کا مہینہ بلاؤں کے نازل ہونے کا مہینہ ہے۔ تمام سال میں اس لاکھ ہزار بلائیں نازل ہوتی ہیں ان میں سے نو لاکھ تیس ہزار بلائیں خاص صفر کے مہینے میں نازل ہوتی ہیں، حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہوئی تو اسی مہینہ میں ہوئی، حضرت نوح علیہ السلام آگ میں ڈالے گئے تو اول تاریخ صفر کی تھی، حضرت ابراہیم علیہ السلام جرجائے بلا ہوئے تو اسی مہینے میں ہوئے، حضرت زکریا علیہ السلام، حضرت یحییٰ علیہ السلام، حضرت یونس علیہ السلام، حضرت یونس علیہ السلام اور حضرت محمد سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام سب جلائے بلا اسی مہینے میں ہوئے۔ حضرت بائبل بھی اسی مہینہ میں فحید ہوئے اسی لئے شہد اول روز اول، صفر میں ہر مسلمان کو چاہئے کہ چار رکعت اس طرح پڑھے کہ پہلی رکعت میں بعد الحمد چار بار سورۃ النکل وں، دوسری میں اسی قدر قل حماد، تیسری میں اسی قدر سورۃ الملک اور چوتھی میں اسی قدر سورۃ الفاتحہ پڑھے، بعد سلام کے ستر مرتبہ کہے ”سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر“ تو اللہ تعالیٰ اس کو ہر بلا اور ہر آفت سے محفوظ رکھے گا اور آپ عظیم صاف فرمائے گا۔ وغیرہ وغیرہ (راحت القلوب، جزا بر فیہ) اس قسم کی تمام منکھوت روایات سے اپنے عقیدے کو محفوظ رکھنا ضروری ہے۔

ومعها صلاة الأربعة عشر من شهر صفر وهي: ركعتان فصلتان وقت الضحى في أولهما بقرا بعد الفاتحة (قل اللهم مالك الملك) الآيتين مرة وفي الثانية (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) الآيتين ويصلی علی النبی بعدما یسلم ثم یقول اللهم اصر ف علی شر هذا اليوم واعصمی شملہ راجعہ علی رحمة وبرکة وجبت علی عبد ارحام فیہ من نجوم سائتہ وکربانہ بفضلک یا دافع الشرور ویا مالک الشور یا ارحم الراحمین (الانوار المرفوعة فی الامیاء الموضوعة، لحد الحی الذکوی، الإیقات الأول فی ذکر احادیث صلوات اہام الأسبوع ولہا لہا)

## ماہ صفر کے آخری بدھ کی شرعی حیثیت اور اس سے متعلق بدعات

آج کل بہت سے لوگ ماہ صفر کے آخری بدھ کو بہت زیادہ اہمیت دیتے ہیں اور اس دن کے متعلق مختلف نظریات و خیالات اور تصورات رکھتے ہیں۔

◆ ... بعض لوگوں کی طرف سے اس دن کو ”سیر بدھ“ کے نام سے مشہور کیا گیا ہے۔  
 ◆ ..... بعض لوگوں کا خیال ہے کہ صفر کے آخری بدھ کو آنحضرت ﷺ نے غسلِ صحت فرمایا تھا اور سیر و تفریح فرمائی تھی اور چوری و چوری تناؤ فرمائی تھی۔

اسی لئے بعض ناواقف اور سادہ لوح مسلمان مرد اور عورتیں اس دن باغات اور سیرگاہوں میں سیر و تفریح کے لئے جاتے ہیں۔ اور اس دن شیرینی اور چوری وغیرہ تقسیم کرتے ہیں۔

◆ ... بعض لوگ اس دن خاص ثواب سمجھ کر نفلی روزہ رکھتے ہیں اور شام کو چوری، یا صومہ پکا کر کھلاتے ہیں اور اس کو چوری روزہ یا پیر کا روزہ کہتے ہیں۔

◆ ..... بعض لوگ صفر کے آخری بدھ کو سمندر کے کناروں اور دروازوں کی تفریح گاہوں کی جانب اس غرض سے چلے جاتے ہیں تاکہ وہ اس دن کے مہووم شر سے بچ جائیں۔

◆ ... بعض علاقوں میں اس دن گھونگیاں (چھولے اُہال کر) تقسیم کیے جاتے ہیں۔  
 ◆ ..... بعض علاقوں میں اس دن عہدِ قسم کے کھانے پکانے کا اہتمام کیا جاتا ہے۔

◆ ... بعض لوگ اس دن بہت زیادہ خوشی مناتے ہیں اور اس دن کو تہوار کی سی حیثیت دیتے ہیں۔

◆ ... بعض علاقوں میں اس دن کاریگر اور مزدور کام نہیں کرتے۔ اور اپنے مالک سے مضامی کا مطالبہ کرتے ہیں۔

◆ بعض لوگ اس دن گھروں میں اگر مٹی کے برتن ہوں تو ان کو توڑ دیتے ہیں۔  
 ◆ اسی دن بعض لوگ چاندی کے چھے اور تعویذات بنا کر مختلف معیبتوں خاص کر صفر کی

نحوست سے بچنے کی غرض سے پہنا کرتے ہیں۔



کیونکہ یہ سب چیزیں قرآن و سنت، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، تابعین، ائمہ مجتہدین اور سلف صالحین کسی سے ثابت نہیں، یہ سب بعد کے لوگوں کی ایجاد ہے اور اپنی طرف سے دین میں یک نیا ضافہ ہے جو خاص بدعت و رواجِ ترک ہے۔

اس دن آنحضرت ﷺ کا غسلِ صحت فرمایا کہیں ثابت نہیں بلکہ بہت سے مؤرخین اور اہل علم حضرات کی تصریح کے مطابق اس دن تو رحمتِ عالم ﷺ کی مٹی ہمارے کوشدت ہوئی تھی جس میں آپ ﷺ کا دھواں مبارک ہوا، اور اسی کی خوشی میں دشمنانِ اسلام نے یہ رسم ایجاد کی، جو مسلمانوں میں دیرپا رد و اہل ہو گئی۔

اس سلسلے میں چند حوالے جات ملاحظہ ہوں:

(۱) ... مشہور مؤرخ محمد بن عمر بن واقد واقدی (المتوفی ۲۰۷ھ ہجری) فرماتے ہیں

فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ لِلْمَلِكَيْنِ بَقِيَّتَا مِنْ صَفَرٍ يُدْعَى بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّحَ وَحَمَّ (معدی الوالدی، غزوة أسامة بن زيد مؤلف)

ترجمہ: پس جب صفر کے مہینے کی دو راتیں باقی رہ گئیں، بدھ کے دن رسول اللہ ﷺ

کے در بدر اور بخار کے مرض کا آغاز ہوا (ترجمہ فتح)

(۲) ... اور مشہور مؤرخ ابن سعد رحمہ اللہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سند سے روایت کرتے ہیں:

إِشْتَعَلَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ لِلْمَلِكَيْنِ بَقِيَّتَا مِنْ صَفَرٍ سَنَةِ إِحْدَى

عَشْرَةِ الْعُقَاتِ الْكُبْرَى، ذَكَرَ كَرُمُ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ: پس جب صفر کے مہینے کی ایک رات باقی رہ گئی، بدھ کے دن سن گیا وہ ہجری

میں رسول اللہ ﷺ کو مرض کی شکایت ہوئی (ترجمہ فتح)

(۳) ... اور ابوالقاسم علی بن الحسن (المتوفی ۱۷۵ھ ہجری) فرماتے ہیں:

فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ لِلْمَلِكَيْنِ بَقِيَّتَا مِنْ صَفَرٍ يُدْعَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّحَ وَحَمَّ (تاریخ مدينة دمشق باب ذكر بعث النبي ﷺ أسامة بن

الموت وأمره بإياه أن يشرب الغدرة على مؤلفه ويسى وأهل التريب)

ترجمہ: جس جب صفر کے مہینے کی دو راتیں باقی رہ گئیں، بدھ کے دن رسول اللہ ﷺ کے دروہ سر اور بقیہ کے مرض کا آغاز ہوا (ترجمہ فتح)

(۴) اور مشہور محدث امام بیہقی رحمہ اللہ، محمد بن قیس کی سند سے روایت کرتے ہیں

اشْعَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ لِإِخْدَى عَشْرَةِ بَقِيَّةٍ مِنْ صَفَرٍ مَسَّةِ إِخْدَى عَشْرَةَ (دلائل النبوة للبيهقي، جماع أبواب مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ووفاته، حديث نمبر ۳۱۸۰)

ترجمہ: جس جب صفر کے مہینے کی گیارہ راتیں باقی رہ گئیں، بدھ کے دن من گیارہ ہجری میں رسول اللہ ﷺ کو مرض کی شکایت ہوئی (ترجمہ فتح)

ممكن ہے کہ ایک بدھ کو بیماری کا آغاز ہوا ہو، اور اگلے بدھ کو اس بیماری میں شدت پیدا ہوئی ہو، اس لئے دونوں قسم کی روایات میں ٹکراؤ نہیں۔ ۱۔

(۵)..... ورطہ مرید سلیمان ندوی رحمہ اللہ رقم طراز ہیں۔

اس لئے ہم علالت کی مدت آٹھ روز (تو یقینی ہے) عام روایات کی زد سے پانچ دن اور چائیس اور یہ قرآن سے بھی مضموم ہوتا ہے اس لئے حیرہ دن مدت عدالت صحیح ہے علالت کے پانچ دن آپ نے دوسری ازواج کے حجروں میں بسر فرمائے۔ اس حساب سے علالت کا آغاز چہر شنبہ (بدھ) سے ہوتا ہے (حاشیہ بر التبیان ص ۱۲۳)

(۶)..... اور حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

ماہ صفر کے خیر عشرہ میں ایک ہار شب کو اٹھے اور اپنے غلام ابومرہبہ کو چگایا اور فرمایا کہ مجھ کو یہ حکم ہوا ہے کہ اہل بطح کے لئے استغفار کروں، وہاں سے واپس تشریف لائے تو دفعتاً سراج ناساز ہو گیا، سر میں درد اور بخار کی شکایت پیدا ہوئی، یہ ائمہ اربعین میمون رضی اللہ عنہا کی باری کا دن تھا اور بدھ کا روز تھا (سیرت النبی ﷺ ج ۱ ص ۱۵۷ مطبوعہ مکتبہ رحیمیہ، لاہور)

۱۔ لفظ: بدل علی نقصان الشهور ایضاً، إلا أنه جعل مدة مرصه أكثر من ألفی حدیث التیمم، ویجتمع بينهما بأن المراد بهذا البدالة، وبالأول اشتداده (شرح التہذیب والنکرة، للمحافظ العماد، توبیخ الزوائد والوفیات)

(۷) اور حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں

۲۸ صفر ۱۱۰۵ھ چہار شنبہ (۱۵) دن رات میں آپ نے قبرستان بقیع غرقہ میں تشریف لے جا کر اہل قبور کے لئے دعاء معفرت کی۔ وہاں سے تشریف لائے تو سر میں درد تھا ۱۱۔ پھر بخار ہو گیا اور یہ بخار صحیح روایات کے مطابق تیرہ روز تک متواتر رہا اور اسی حالت میں وفات ہو گئی (سیرت خاتم النبیین ص ۴۱)

(۸) ... اور علامہ شبلی نعمانی صاحب رحمہ فرماتے ہیں

صفر ۱۱۰۵ھ میں آدھی رات کو آپ ﷺ جنت البقیع میں جو عام مسلمانوں کا قبرستان تھا تشریف لے گئے۔ وہاں سے واپس تشریف لائے تو طراح ناسز ہوا۔ یہ حضرت یمونہ رضی اللہ عنہا کی باری کا دن تھا اور روز چہار شنبہ (بدھ کا دن) تھا (سیرۃ النبی ج ۲ ص ۵۰)

(۹) ... اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں

آخری چہار شنبہ کی کوئی اصل نہیں بلکہ اس دن میں جناب رسول اللہ ﷺ کو شدت مرض واقع ہوئی تھی تو یہودیوں نے خوشی کی تھی۔ وہ اب جاہل ہندویوں میں رائج ہو گئی نفوذ باطلوں من فؤاد انفس ومن سبغات الھمالنا (قادیانی شہید ص ۵)

(۱۰) ... اور بریلوی مکتبہ فکر کے اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب کا فتویٰ اس سلسلے میں یہ ہے۔

آخری چہار شنبہ کی کوئی اصل نہیں نہ اس دن صحت یابی حضور سید عالم ﷺ کا کوئی ثبوت ہے۔ بلکہ مرض اقدس جس میں وفات ہوئی اس کی ابتداء اسی دن سے بتائی جاتی ہے (احکام شریعت ج ۳ ص ۱۸۳)

(۱۱) ... اور بریلوی مکتبہ فکر کے ایک دوسرے عالم مولانا امجد علی صاحب تحریر کرتے ہیں

۱۱۔ صفر کا آخری چہار شنبہ ہندوستان میں بہت منایا جاتا ہے۔ لوگ اپنے کاروبار بند کر دیتے ہیں۔ سیر و تفریح اور شکار کو جاتے ہیں پوریاں پکتی ہیں اور نہاتے دھوتے ہیں خوشیاں مناتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اس روز غسل صحت فرمایا تھا

اور پیر دین مدینہ سیر کے لئے تشریف لے گئے تھے۔ یہ سب باتیں بے اصل ہیں۔ بلکہ ان دنوں میں حضور اکرم ﷺ کا مرض شدت کے ساتھ تھا، لوگوں کو جو باتیں بتائی ہوئی ہیں۔ سب خلاف واقع ہیں (بہار شریعت ج ۶ ص ۳۳۲)

اور اگرچہ مرض کی ابتداء کے کسی اور دن ہونے کی روایات بھی ہیں، مگر اس رسم کی بنیاد ہمدھ کے دن پر ہی معلوم ہوتی ہے۔

(۱۲)۔ ... اور وہ دروازہ روضہ، مسل میہ میں ہے

آخری چہار شنبہ: مصر کا آخری ہمدھ جسے پاکستان اور ہندوستان کے مسلمان جمہور کی طرح مناتے ہیں آخری چہار شنبہ اس لئے مناتے ہیں کہ مشہور ہے کہ حضور صلیہ اسلام نے اس دن بیماری میں خفیف محسوس کی، درحاصل فرمایا، اور اس دن کے بعد پھر غسل نہ فرمایا۔ حضور کی عادت کا آغاز مصر کے چہار شنبے سے ہو، مگر مدت عدالت و تاریخ وفات کی تعیین میں روایات مختلف ہیں آخر چہار شنبے کے دن بڑی غمی منائی جاتی ہے، لوگ اس دن غسل کرتے، نئے کپڑے پہنتے، درخوش ہو لگاتے ہیں، بانگوں میں بھرنے اور ہزے کے روندنے کو مہرک سمجھتے ہیں لکھنؤ میں بھی اس دن کوری ٹھیلیاں توڑی جاتی تھیں، گھڑے یا بدھنے توڑے جاتے تھے، چنانچہ کسی کے ہاں برتن زیادہ لٹختے ہیں، تو کہتے ہیں ”آج تم نے آخری چہار شنبہ کر دیا“

زعفران، سیاہی یا گلاب سے آم کے چھلکے یا کیلے کے پتوں پر لکھتے ہیں، اور انہیں پانی سے دھو کر پیتے ہیں، تاکہ مصائب سے محفوظ اور خوش و خرم رہیں مزدوری پیشہ لوگ کام سے تعطیل مناتے، اور استاد شاگردوں کو منتہش یا رنگین کاغذ پر عیدیاں لکھ کر دیتے ہیں، وہ انہیں ماں باپ اور رشتہ داروں کو سناتے ہیں، اور ماں باپ سے استاد کے لئے انعام لاتے ہیں (لاحظہ ہو ”اررد دائرہ معارف اسلامیہ“ مطاب یونیورسٹی ج ۱ ص ۱۸، ۱۹، ۲۰ ج ۱ م)

رائش کا وہاب، لاہور، بعنوان آخری چہار شنبہ، مختصا)

(۱۳)۔ ... اور قی کی محمودیہ میں ہے

یہود کو آنحضرت ﷺ کے شدت مرض سے خوشی ہونا بالکل ناجائز اور ان کی عداوت و رشتاقت کا تقاضہ ہے (امام محمد بن مسلم ص ۷۹)

مذکورہ حوالے جات سے معلوم ہوا کہ صفر کے مہینے کا آخری بدھ رسوں اللہ ﷺ کے مرض وفات کی شدت کا دن تھا نہ کہ صحت یابی کا۔ اور آپ کے مرض وفات پر خوشی کیسی؟  
بعض لوگ صفر کے آخری بدھ میں خاص ثواب سمجھ کر روزہ رکھتے ہیں، اور اس دن کے روزہ کو چوری روزہ کا نام دیتے ہیں۔  
اس دن میں نفلی روزہ ثواب سمجھ کر رکھنے کے بارے میں حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ سے اس طرح سوال کیا گیا:

ماہ صفر کا آخری چار شنبہ ہند میں مشہور ہیں طور ہے کہ اس دن خصوصیت سے نفلی روزہ رکھا جاتا ہے اور شام کو چوری یا صوپکا کرکھا جاتا ہے جو ماس کو چوری روزہ یا عید کا روزہ کہتے ہیں شرعاً اس کی کوئی اصل ہے یا نہیں؟  
آپ نے اس سوال کے جواب میں یہ تحریر فرمایا:

بالکل غلط اور بے اصل ہے، اس (روزہ) کو خاص طور سے رکھنا اور ثواب خاص کا عقیدہ رکھنا بدعت و رناتاجز ہے، نبی کریم ﷺ و تمام صحابہ کرام سے کسی ایک ضعیف حدیث میں اس کا ثبوت بالاتزام مروی نہیں اور یہی دلیل ہے اس کے بطلان و رد و بدعت ہونے کی، کیونکہ کوئی عبادت یہی نہیں جو نبی کریم ﷺ نے امت کو تعلیم کرنے سے نکل کیا ہو (امام مفتیین ص ۹۹ فصل فی صوم اور رسوم اہل)

لہذا، صفر کا آخری بدھ کو مسلمانوں کا بطور خوشی منانا اور مذکورہ رسوم انجام دینا کسی طرح زیہ نہیں دیتا۔  
اگرچہ حضور ﷺ کے شدت مرض کی خوشی میں یہ یہود کی موافقت کرنے کی نیت سے نہ ہو لیکن بہر حال اس سے بچنا چاہئے کہ کہیں حضور ﷺ کے مرض وفات کا جشن منانے میں دشمنان اسلام کی صورتاً موافقت نہ ہو جائے۔

## توہم پرستی اور اسلام

اسلام کے مضبوط عقائد اور پاکیزہ تعلیمات میں عقل اور محبت کا حسین متراج پایا جاتا ہے۔ ان میں سے، اگر ایک چیز کو بھی نکال دیا جائے تو ساری خوبی اور حسن ختم ہو جاتا ہے۔

عقائد و عبادات کا نظام، اگر عقل سے آزاد ہو جائے تو ”توہم پرستی“ وار مذہب و جہود میں آ جاتا ہے۔ اور عقل کو اگر آسمانی وحی پہنی عقائد و عبادات سے خالی کر دیا جائے تو ایسی مادیت پرستی پیدا ہو جاتی ہے جو روحانیت کے لطف سے بالکل ناہند ہوتی ہے۔

در نتیجہ دونوں صورتوں میں گمراہی اور مردی کا لگنا ہے، کہیں جسم کے جائز تقاضوں سے محرومی رہتی ہے اور کہیں روح کے حقیقی مطالبات سے محرومی اختیار کر رہتی ہے۔

زہد نہ جاہلیت میں عرب کے کفر لوگ حلم و فضل سے ناواقف، زور بینی اور شانگل سے زور و زحمت سے محروم تھے، جہالت کے گھٹا نوپ اندھیرے نے ان میں بُت پرستی رائج کر دی تھی اور بت پرستی نے ان کو توہم پرست بنادیا تھا۔ اور اللہ تعالیٰ کی صحیح ہستی کا اقرار، جزاء و سزا کا تصور و بیدار اعمال پر اچھا برا نتیجہ مرتب ہونا ان کے نزدیک شمس و کمر کی باتیں تھیں۔ توہم پرستی نے ان کے عقائد اور اعمال کو ایسا بگاڑ دیا تھا کہ عقل بھی اس پر ہنسی مچتی۔

جہالت کے ان اندھیروں میں اللہ تعالیٰ نے اپنے پیارے اور آغری نبی کو مبعوث فرما کر آپ کے ذریعہ سے جہالت کے اندھیروں کو ختم فرمادیا، توہم پرستی کے بجائے حقیقت شناسی کی تعلیم دی، شرک کی جگہ توحید اور بت پرستی کی جگہ اللہ وحدہ لا شریک کی تعلیم عنایت کی، اور عقائد و اعمال میں ایسا واضح اور صاف راستہ متعین کر دیا جو ان کو جہنم کے اندھیرے اور تاریکی سے نکال کر جنت کی روشنی کی طرف سے جائے۔

## اہل عرب کی مختلف توہم پرستیاں

زمانہ جاہلیت میں اہل عرب مختلف قسم کی توہم پرستیوں و عرفیات کا شکار تھے، جن میں سے کچھ چیزوں کا ذکر گذشتہ احادیث میں آچکا ہے۔ یہاں گذشتہ احادیث میں بیان کی ہوئی بعض چیزوں پر روشنی ڈالی جاتی ہے۔

### بدشگونئی اور بدقالی

زمانہ جاہلیت میں عربوں کے اندر گھون اور قائلے کا بھی بہت رواج تھا۔ مشرکین مکہ میں جاہلیت کے زمانہ میں ایک رسم "اِسْتِغْثَامُ بِالْاَزْلَامِ" کے نام سے رائج تھی۔ جس میں تیروں کے ذریعے سے بھی قائل اور گھون لیا کرتے تھے، اس کو عربی میں "اِسْتِغْثَامُ بِالْاَزْلَامِ" کہا جاتا ہے۔

جس کو قرآن مجید میں صاف طور پر حرام قرار دیا گیا ہے۔

وَإِنْ تَسْتَغِيثُوا بِالْأَزْلَامِ فَذَٰلِكُمْ بِسُقُوتِ (سورہ مائدہ آیت ۳)

ترجمہ: اور یہ (بھی حرام ہے) کہ تقسیم کرو (یا پھیلے کرو) بذریعہ قرعہ کے تیروں کے یہ سب گناہ (اور حرام) ہیں (ترجمہ فتح)

فائدہ: اَزْلَامُ "زَلَمَ" کی جمع ہے، ذلم اس تیر کو کہتے ہیں جو عرب کی جاہلیت میں اس کام کے لئے مقرر تھا کہ جس کے ذریعہ قسمت آدہ لی کی جاتی تھی اور یہ سات تیر تھے جن میں سے ایک پر "نَعْمَ" یعنی "ہاں" اور دوسرے پر "لا" یعنی "نہیں" اور اسی طرح کے دوسرے الفاظ لکھے ہوتے تھے، اور یہ تیر بیت اللہ کے خادم کے پاس رہتے تھے۔ جب کسی شخص کو اپنی قسمت یا آئندہ کسی کام کا مفید ہونا یا مضر ہونا معلوم کرنا ہوتا تو خادم کعبہ کے پاس جاتے اور اس کو نذرانہ دیتے وہ ان تیروں کو ترکش سے ایک ایک کر کے نکالتا۔ گراس پر غلط "نَعْمَ" نکل آیا تو سمجھتے تھے کہ یہ کام مفید ہے اور اگر "لا" نکل آیا تو سمجھتے تھے کہ یہ کام نہ کرنا چاہئے۔ "اِسْتِغْثَامُ بِالْاَزْلَامِ" کی

حرمت کے ساتھ ارشاد فرمایا۔ ”ذَلِكُمْ فِسْقٌ“ یعنی یہ قسمت معلوم کرنے یا حصہ مقرر کرنے کا طریقہ فسق اور گمراہی ہے۔

آئندہ کے حالات اور غیب کی چیزیں معلوم کرنے کے جتنے طریقے رائج ہیں، خواہ اہل جفر کے ذریعہ یا ہاتھ کے نقوش دیکھ کر یا قال وغیرہ نکال کر یہ سب طریقے ”اسْتَيْسَفَسْتُمْ بِالْأَزْلَامِ“ کے حکم میں شامل ہیں اور گناہ اور فسق ہیں (معارف القرآن ج ۳ ص ۷۱)

## زمانہ جاہلیت میں بدشگونی اور بدقالی کی مختلف صورتیں

زمانہ جاہلیت میں مشرکین کی یہ عادت تھی کہ جب کوئی کام کرنے کا ارادہ کرتے تو مختلف چرندوں

۱۔ الْأَزْلَامُ جمع زلم یلجم الزای واللّام وجاء فيه ضم الزای قوله القداح جمع قدح یکسر القاف وسكون الدال وهو السهم الذي كانوا يستقسمون به أو الذي یسمى به من القوس یقال للسهم أول ما یقطع قطع ثم یدحت ویروی فیسمى برأ یا ثم یلجم فیسمى قدحاً ثم یرأی ویرکب فصله فیسمى سهماً قوله يستقسمون بها من الاستقسام وهو طلب القسم الذي قسم له وقدر مما لم یقبل وهو استفعال منه وكانوا إذا أراد أحدهم سفراً أو تزویجاً أو نحو ذلك من المهمات ضرب بالأزلام وهي القداح وكان علی بعضها مکتوب أمری ربی وعلی الآخر نهائی ربی وعلی الآخر غفل ربی فخرج امرئ ربی منی لثاله وإن خرج نهائی أمسک وإن خرج الغفل عاداً أمالها وحرب بها أمری ربی أن یخرج الأمر أو النهی قلت الغفل یضم الفین المعجمة وسكون الفاء وقال ابن الأثیر هو الذي لا یرحی غیره ولا هرة والمراد هنا العالی عن شیء وذكر ابن إسحاق أن أعظم أصنام قریش كان هبل وكان فی جوف الکعبة وكانت الأزلام عنده یحسبوا کمون فیما أحکل علیهم فیما خرج منها رجلاً وجعلوا إلیها عملة الناری، کتاب تفسیر القرآن، باب قوله إنما الخمر والمیسر والانصاب والأزلام رجس من عمل الشیطان)

قوله تعالیٰ: (وَأَنْ تَسْتَظْهِمُوا بِالْأَزْلَامِ) قبل فی الاستقسام وجہان: أحدهما: طلب علم ما قسم له بالأزلام، والثانی: الزام أنفسهم بما تأمرهم به القداح کلسم الیمین. والاستقسام بالأزلام أن أهل الجاهلیة كانوا إذا أراد أحدهم سفراً أو خزواً أو تجارة أو غیر ذلك من الحاجات أجال القداح وهي الأزلام، وهي علی ثلاثة أطرب: منها ما کتب علیه: أمری ربی "ومنها ما کتب علیه: نهائی ربی "ومنها غفل لا کتابة علیه یمی". المنبح "فإذا خرج" أمری ربی "مضى فی العجاجة، وإذا خرج" نهائی ربی "قد عنها، وإذا خرج الغفل أمالها ثانية. قال المسر: كانوا یعمدون إلی ثلاثة قداح: نحو ما وصفنا، وكذلك قال سائر أهل العلم بالقبول. وواحد الأزلام "رلم" وهي القداح فحضر الله تعالیٰ ذلك، وكان من فعل أهل الجاهلیة، وجعله فسقاً بقوله (ذَلِكُمْ فِسْقٌ) (احکام القرآن للجصاص، سورة المائدة، مطلب: فی الفرق بین الصم والمصم)

پرندوں اور تیروں سے مختلف انداز کے فاس لیا کرتے تھے، اپنے فاسد عقیدے اور توہم پرستی کی بناء پر سفر یا کسی اور اہم کام سے پہلے اپنے اطمینان کے لئے وہ اس قسم کی مایعنی چیزوں کا سہارا لیا کرتے تھے۔

(۱) کبھی کوئی پرندہ (بو، کوا، باز وغیرہ) یا وحشی جانور (ہرن وغیرہ) سامنے سے گزرمیں تو اس سے شگون اور فاس پیتے تھے، جانور اگر دائیں طرف سے یا کئیں طرف کو گزر جاتا تو اسے نامبارک اور منحوس سمجھتے تھے اور اپنے کام یا سفر سے رک جاتے تھے، اور اگر دائیں طرف سے دائیں طرف کو گزر جاتا تو اسے مبارک اور سعادت مندی کی علامت سمجھتے تھے اور اپنے کام یا سفر کو جاری رکھتے تھے۔

(۲) .. کبھی کسی درخت وغیرہ پر بیٹھے ہوئے پرندے کو یا ہرن وغیرہ کو اس کی جگہ سے آواز لگا کر اور ہٹا کر یا پتھر وغیرہ مار کر اس جانور کو دوڑاتے، بھڑکاتے یا آزادتے تھے، پھر گروہ جانور ہائیں حرف کو چلا جاتا تو اس کو منحوس اور نامبارک جانتے اور اپنے گھر لوٹ آتے، اور اگر دائیں طرف چلا جاتا تو پھر کامیابی کا یقین کر لیتے، خوش ہو جاتے اور اپنے کام یا سفر کو جاری کر لیتے تھے، یہ لوگ دائیں طرف سے یا کئیں طرف جانے والے جانور کو رہا کر کئیں سے دائیں طرف جانے والے کو مساجح کہتے تھے، مساجح ان کے خیال میں مبارک اور سعادت مند ہوتا تھا اور بائیں منحوس اور نامبارک ہوتا تھا۔

(۳) .. کبھی یہ لوگ باہر نکل کر جانوروں کے ناموں، ان کے رنگوں اور ان کی آوازوں سے بھی شگون اور فاس لیا کرتے تھے، مثلاً عقاب (یعنی باز) سے خوبیت (یعنی سزا اور عذاب کی محسوس) اور طرب (یعنی کوئے) سے غربت (یعنی مسافری کی تائید) اور ہد پد سے ہدایت مراد لیتے تھے۔

(۴) .. کبھی الویا کوئے سے ہدائی لیتے تھے اور ان جانوروں کو منحوس جانتے تھے۔

(۵) کبھی کسی نام سے بد شگونی پیتے تھے مثلاً اسود، ظلم وغیرہ۔

(۶) کبھی بعض آوازوں سے بھی شگون لیتے تھے جیسے کتے کی آواز خصوصاً جبکہ وہ منہ اوپر اٹھا کر بھونکا تو سمجھتے کہ بہت شریش آنے والا ہے۔

یہ تمام جاہلانہ اور شرکانہ طور پر لیتے تھے، اسلام نے ان سب کی بیخ کنی کر دی اور سختی کے ساتھ ان سے روک دیا۔

رسول اللہ ﷺ نے بار بار ”لابطیْرَة“ فرما کر ان کے بے اصل و بے حقیقت ہونے کو ظاہر فرما دیا، اور وضع فرمادیا کہ بد فائی اور بد گھوٹی محض بے حقیقت اور غلط بات ہے، ان چیزوں کا کسی کام کے برے ہونے یا کسی نقصان کے دور کرنے یا کسی قسم کا فائدہ حاصل ہونے میں بالکل دخل نہیں ہے بلکہ اس قسم کا اعتقاد رکھنے بھی جائز نہیں ہے۔

کامیابی اور ناکامی، نفع و نقصان سب اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہے۔ وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے، کوئی چیز اس کی قدرت سے باہر نہیں، پرندے یا چرندے کے دائیں طرف جانے میں کوئی خیر اور بایں طرف جانے میں کوئی برائی نہیں ہے۔ لے

۱۔ حدثنا الشافعي في قول النبي صلى الله عليه وسلم: «أَقْرُوا الطَّيْرَ عَنِ مَكَائِهَا» ، أَنَّ هَلِمَ الْعَرَبِ كَانُوا فِي زَجَرِ الطَّيْرِ وَالْبَوَارِحِ وَالْحَطِّ وَالْأَهْصَافِ ، وَكَانَ أَحَدُهُمْ إِذَا خَافَ مِنْ مَنَازِلِهِ أَوْ مِنْ أَمْرٍ نَظَرَ أَوَّلَ طَائِرٍ يَرَاهُ ، فَوْنٌ سَبَّحَ عَنْ يَسَارِهِ ، فَأَخْبَعَالٌ عَنْ يَمِينِهِ قَالَ : هَذَا طَيْرُ الْإِيمَانِ فَمَنْعَنِي فِي حَاجَتِهِ ، وَإِنْ سَبَّحَ عَنْ يَمِينِهِ ، لَمَرَّ عَنْ يَسَارِهِ قَالَ : هَذَا طَيْرُ الْإِسْلَامِ فَرَجِعْ ، وَقَالَ : هَذِهِ حَاجَةٌ مَشْعُومَةٌ ، وَقَالَ الْحَافِيَّةُ يَمْدَحُ أَبَا عَوْسَى الْأَشْجَرِيَّ : لَمْ يَزَجِرِ الطَّيْرُ أَنْ مَرَّتْ بِهِ سَمْعًا وَلَا بَعْضُ عَيْنٍ قَسَمَ بِأَزْلَامٍ يَعْنِي أَنَّهُ سَلَكَ طَرِيقَ الْإِسْلَامِ فِي التَّوَكُّلِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَتَرَكَ زَجَرَ الطَّيْرِ ، وَقَالَ بَعْضُ شُعَرَاءِ الْعَرَبِ يَمْدَحُ لِنَفْسِهِ : وَلَا أَنَا مِمَّنْ يَزَجِرُ الطَّيْرَ عَنْ وَكْرِهِ أَصَاحُ شَرَابٍ أَمْ حَرَضُ أَمْ نَعْرُضُ ثَمَلَبُ كَانِ الْحَرْبِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا لَمْ يَرِ طَيْرًا سَابَحًا فَرَأَى طَائِرًا فِي وَكْرِهِ حَرَكَةً مِنْ وَكْرِهِ نَظَرَ ، فَنَظَرَ - أَسَلَكَ لَهُ طَرِيقَ الْإِسْلَامِ ، أَوْ طَرِيقَ الْإِيمَانِ ، فَنَفْسُهُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَقْرُوا الطَّيْرَ عَلَى مَكَائِهَا ، أَنْ لَا تَحْرُكَهَا ، فَإِنْ مَا يَعْطُونَ وَمَا يَمْلُونَ بِهِ مِنَ الطَّيْرِ لَا تَصْبَحُ هِينًا ، وَإِنَّمَا يَصْبَحُ فِيمَا يُوْجِهُونَ لَهُ قَضَاءُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَقَدْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الطَّيْرِ ، فَقَالَ : إِنْ فَتَكَ هِيَ ، يَجِدُهُ أَحَدُكُمْ فِي لَفْسِهِ فَلَا يَصُدُّكُمْ (معرفۃ السنن والآثار للبيهقي، باب الطيرة) في النهاية الطيرة بكسر الطاء وفتح الياء وقد تسكن هي العشائر بالشيء وهي مصدر تطير طيرة كذا تقول لتطير عسيرة وم يجمع من المصاحف فیرحمه هكذا فعل وأصل التطير التفاضل بالتطير واستعمل لكل ما يشاء له به ويشاء م وقد كانوا في الجاهلية يطهرون بالصديد كالطير والطير فيتمسكون بالسوابع ويشاء من بالسوارح والبوارح على ما في القاموس من الصب ما مر من ميامنك إلى ميامرك والسوايح ضد ما كان ذلك يصدهم عن مقاصدهم ومنهم عن السير إلى مطالبهم فنفاه الشرع وأبطله ونهاهم عن مرقاة، كتاب الصلاة، باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة)

﴿بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

حضرت معاویہ بن حکم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْوَرًا كُنَّا نَصْعُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ كُنَّا نَأْتِي الْكُفَّاهِ قَالَ  
فَلَا تَأْتُوا الْكُفَّاهِ قَالَ قُلْتُ كُنَّا نَطْبِئُ قَالَ ذَاكَ شَيْءٌ يَحْذَرُهُ  
أَحَدُكُمْ فِي نَفْسِهِ فَلَا يَصْلُحُ لَكُمْ (مسلم ۱)

ترجمہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہم جاہلیت کے زمانے میں چند کام کیا کرتے تھے، ایک تو ہم کانہوں (یعنی غیب کی چیزیں بتلانے والوں) کے پاس آتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم کانہوں کے پاس نہ آؤ۔

میں نے کہا کہ ہم بدھگونی بھی سنا کرتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ ایک مہمل چیز ہے، جو تم میں سے کسی کے نفس میں پیدا ہوتی ہے، اور یہ ہرگز بھی تمہیں کسی کام سے نہ روکے (ترمذی)

یعنی جب دس میں کوئی بدھگونی اور بدذلی پیدا ہو، تو اس کی طرف توجہ نہیں کرنی چاہیے، اور اس کی بنیاد پر سچے کسی کام و رحمت سے نہیں رکنا چاہیے۔ ۲  
اور حضرت عمر بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَطْرَةُ شُرْكٌ، وَفَ بِنَا لَا،

### ﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ ماہیہ﴾

الحیالۃ بکسر الحین وہی زجر الطیر والظاؤل والاحیاء فی ذلک باسمائہا کما یطاول بالخطاب عسی الطاب والعرب عسی العربیۃ بالہمد علی الہدی والفرق بینہما وہی الطیرۃ ان الطیرۃ ہی التسلیم بہا وقد تسعصص فی العظام بطیر الطیر من حیران وغیرہ فی النہایۃ حیالۃ رجرا بطیر والظاؤل باسمائہا واصواتہا ورجعہا رہو من عادیۃ العرب وهو کثیر فی اشعارہم رہو اسد بدکرون بالعیالۃ وہو صلفون بہا والظرق یفتح فسکون وهو الضرب بالعضی الذی یفقدہ النساء وقیل هو الخط فی الرمس کذا، فی النہایۃ والقصر الفائق علی الاول وألشد قول لیلہ لعمرك ما تدری الظراق بالعضی ولا ر حر ب، بطیر ما اللہ صلیع (مرواۃ) کتاب لطف والرقی، باب العال والطیرۃ ج ۹ ص ۶

۱۔ حدیث نمبر ۵۹۸۹، کتاب السلام، باب تحریم الکھانۃ والیمان، الکھان

۲۔ معناه ان کراہۃ ذلک تقع فی نومکم فی العادیۃ، ولكن لا تلتصقوا بہ، ولا ترجموا عما کنتم عزمتم علیہ قبل ہذا، (شرح النووی علی مسلم، کتاب السلام، باب تحریم الکھانۃ والیمان، الکھان،

وَلَيْكُنَ اللَّهُ يَذَّبُ عَنْكَ بِالْعَوْثِ كُلِّ (مسند احمد) ۱  
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بدھگونی شرک ہے، اور ہم میں کوئی ایسا شخص نہیں  
جسے (بشریت کے تقاضے کی وجہ سے) اس کی کھٹک نہ گزرتی ہو مگر اللہ تعالیٰ توکل کی وجہ  
سے اس کو دور فرما دیتا ہے (ترجمہ تم)

فائدہ: آپ ﷺ نے بدھگونی کے براہونے کو خطہ ہر فرمانے کے لئے اس کو شرک فرمایا، شرک کا  
مطلب یہ ہے کہ یہ شرکوں کی رسولوں میں سے ہے اور اگر کوئی یہ اعتقاد کرے کہ بدھگونی لینے کے  
بعد یقیناً ایسا ہی ہوگا تو پھر یہ واقعی حقیقی شرک اور کفر ہے۔

اس قسم کی بدقالی لینا انسان کے عقیدہ سے متعلق ہے حالانکہ فی نفسہ کسی پر عہدہ وغیرہ کے اڑنے یا  
اڑانے اور دائیں بائیں چاہ جانے میں کوئی بدقالی نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس قسم کی کوئی  
علامت بیان نہیں فرمائی اور اس قسم کے خوف ہراس کی کوئی محمولہ وجہ ہے۔

اور ہر انسان کو کسی نہ کسی وقت بدقالی کی کھٹک پیدا ہو جاتی ہے، لیکن مسلمان کا ایمان کیونکہ اللہ تعالیٰ  
پر ہوتا ہے، جب اس کو ایسی کھٹک پیدا ہوتی ہے تو اس کا اللہ تعالیٰ پر توکل اور کامل یقین، کہ لفع  
رہیے وانا اور مصیبتوں کو دور کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے، اس بدقالی سے محفوظ رکھتا ہے  
اور اس سے دلوں میں اطمینان ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت دل میں راسخ ہوتی ہے۔ ۲

۱۔ حدیث نمبر ۳۶۸۷، والمصنف لہ، الترمذی، حدیث نمبر ۶۱۳، ابوداؤد، حدیث نمبر

۱۳۹۱۲، ابن ماجہ، حدیث نمبر ۳۵۲۸

فی حاشیہ مسند احمد:

استاذہ صحیح، وجالہ لغات رجال الشیخین غیر عیسیٰ بن حاصم، وهو الأمدی، فقد

روی له أصحاب السنن هذا النسائی، وهو ثقة، وكلیع: هو ابن الجراح.

۲۔ (الطبرانی) بحکمہ فتح قال التعکیم، فی سوء الظن باللہ وھرب من قضائہ (شرک) لی عن  
الشربک لأن العرب کانوا یعتقدون أن ما یشاء من بہ سبب یؤثر فی حصول المکر وہ وملاحظہ  
الأسباب فی الجملة شرک علی فکیف إذا انضم إليها جہالة فاحشة وسوء اعتقاد ومن اعتقد أن  
غیر اللہ ینفع أو یضر استغلا لا فقد أشربک (فیض القدیر، حرذیل رقم حدیث ۵۳۵۴)

والحاصل أنه نوع من التکھن والطیرة ای ثلاثھا من الحبث وهو السحر والکھانة علی ما فی الاتفاق  
ولیل هو کل ما عبد من دون اللہ فالمنعنى أنها ناشئة من الشربک وقیل هو السحر والأشھر أنه

﴿بجیرہ حاشیہ لکھے مئے پردا حذر فرمایا﴾

## بدقالی یا بدشگونی کی کھٹک سے بچنے کی دعاء

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”مَنْ دُفِعَ لَطِيفَةٌ مِنْ خَاجِجَةٍ، فَقَدْ أَشْرَكَ“ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا كُفَّارَةُ ذَلِكَ؟ قَالَ: أَنْ يَقُولَ: اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ، وَلَا ظَيْرَ إِلَّا ظَيْرُكَ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا غَيْرُكَ“ (مسند احمد، حدیث نمبر ۷۰۴۵) ۱۔

ترجمہ: جس کو بدقالی اپنی ضرورت سے روک دے، تو اس نے شرک کیا، لوگوں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اس بدقالی کی حلائی کیا ہے؟ تو فرمایا کہ یوں کہے: **اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ، وَلَا ظَيْرَ إِلَّا ظَيْرُكَ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا غَيْرُكَ** یعنی اے اللہ! ہر قسم کی خیر آپ کے قبضہ قدرت میں ہے، اور ہر قسم کے پرہیز

### ﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الشیطان والسمیسی انہما من عمل المجت رواہ ابو داود وص عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ قال الطیرۃ شرک ای لا اعطائهم ان الطیرۃ تجلب لہم نفعاً او تدفع عنہم ضرراً اذا صعلو ہرجبہم فکانہم اشركوا باللہ فی ذلک ویسمی شرکاً عجباً وقال شارح یعنی من اعطاه ان شہنا سوی اللہ یتفع او یضر بالاسقلال فقد اشرك ای شرکاً جلب وقد لقاضی السامعہا شرکاً لانہم کانو یرون ما یشاء مون بہ سبب مؤثر فی حصول المکر وہ وملاحظۃ الاسباب فی الجملة شرک عسی لکیف اذ انعم علیہا جہالۃ وسوء اعتقاد قالہ ثلاثا مبالغۃ فی الوجہ علیہ وما منا ای احمد الا ای لا من یخطئ لہ من جہۃ الطیرۃ شیء ما یعود النفوس بہا لحداف المسطحی کرہۃ ان یعرف بہ (مرواۃ، کتاب الطب والرئی، باب الفان والطیرۃ ج ۹ ص ۶)

۱۔ قال الہیلمی

رواہ احمد والطبرانی وفيہ ابن بیہق وحیدلہ حسن وفيہ ضعف، وفيہ رجالہ قدات (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۰۵، باب ما یقول إذا تطیر)

و فی حاشیۃ مسند احمد

حدیث حسن، بن لہیعۃ، وهو عبد اللہ، وان کان ضعیفاً قد رواہ عنہ عبد اللہ بن وہب، وهو صحیح السماع منہ

وقال لا لبالی

قلت الضعف، بلای فی حدیث ابن لہیعۃ إنما هو فی غیر روایۃ المبادلۃ عنہ و الا فی حدیثہم عنہ صحیح کما حققہ اهل العلم فی ترجمتہ السلسلۃ الصحیحۃ، تحت

حدیث رقم ۱۰۶۵

( در جالور اور دوسری چیز جس سے بدقالی جاتی ہے ) آپ کے قبضہ قدرت میں ہیں، اور آپ کے سوا کوئی معبود نہیں (ترجمہ مخم)

در حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے کہ بدقالی پیش آنے کے وقت یہ دعا پڑھنی چاہیے

اللَّهُمَّ لَا طَهْرَ إِلَّا طَهْرُكَ ، وَلَا حَمْرَ إِلَّا حَمْرُكَ ، وَلَا خَوْفَ إِلَّا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ (المعجم للطبرانی، باب القول عند الطهارة، حدیث نمبر ۷۲)

ترجمہ: اے اللہ! ہر قسم کے پرندے ( در جالور اور دوسری چیز جس سے بدقالی لی جاتی ہے ) آپ کے قبضہ قدرت میں ہیں، اور ہر قسم کی خیر آپ کے قبضہ قدرت میں ہے، اور آپ کی مدد کے بغیر ہمیں نہ بھلائی کی طاقت ہے اور نہ برائی سے بچنے کی ہمت ہے (ترجمہ مخم)

حضرت عروہ ابن عاصم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلیہ السلام کے سامنے بدقالی کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ نیک فال اچھا ہے اور مسلمان کی شان یہ نہیں کہ اس کو بدقالی کسی کام سے روک دے، اور جب تم میں سے کسی کو کوئی نا پسندیدہ بات پیش آئے تو یہ کہے:

اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْنِي بِإِلْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا تَنْقُضِ السُّبُحَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ (ابوداؤد) ۱

ترجمہ: اے اللہ! آپ کے علاوہ کوئی اچھائی سمجھنے پر قادر نہیں اور آپ کے علاوہ کوئی برائی کو دور کرنے پر قادر نہیں اور اے اللہ! تیری مدد کے بغیر ہمیں نہ بھلائی کی طاقت ہے اور نہ برائی سے بچنے کی ہمت ہے (ترجمہ مخم)

فائدہ: بدقالی اور بدشگونی کی بنیاد پرانے اپنے آپ کو پریشانوں اور الجھنوں میں مبتلا کر لیتا ہے، شریعت نے بدقالی اور بدشگونی اور اس کے نتیجے میں پیدا ہونے والی الجھنوں سے نجات کے لیے یہ نسخہ جو فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ پر توکل و یقین رکھتے ہوئے صرف اللہ تعالیٰ سے استعانت

اور دعا ہے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی ضرورت نہ فرمائیں گے۔ اور یہی دراصل توحید کا مغز ہے۔  
حقیقی توکل ہی وہ سب سے بڑا عظیم سبب ہے جس سے تمام بھلائیوں حاصل ہوتی ہیں اور مشکلات  
پر قابو پایا جاسکتا ہے۔

ایک حالت سے دوسری حالت میں تبدیل ہونے کو ”حول“ کہتے ہیں اور اس پر قوت صرف اللہ  
تعالیٰ وحدہ لا شریک کی توفیق سے حاصل ہو سکتی ہے۔

تو اس جملہ میں کسی حالت کو از خود تبدیل کرنے کی سکت، اپنی ذاتی قوت اور اپنے ارادہ کو عملی جامہ  
پہنانے سے بیزاری کا اظہار ہے کہ یہ چیزیں اللہ تعالیٰ کی امداد بقوت اور اس کی مشیت کے بغیر  
حاصل نہیں ہو سکتیں۔

بدھگونی کی کٹنگ کے وقت پرچی جانے والی دعاؤں میں یہ واضح کر دیا گیا کہ انسان کو چاہئے کہ وہ  
اپنے دل کو تمام دنیا کی چیزوں کے یقین سے لگ کر کے صرف اللہ تعالیٰ سے وابستہ کر لے، کیونکہ  
لفظ ضرر دینا کسی نعمت سے مارا دل کرنا صرف اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔ ل

۱۔ انہم لا یطیر الا طیرک ولا غیر الا غیرک ولا الہ غیرک اللهم لا یائی بالחסات الا انت  
ولا یمنع بالسیئات الا انت قال ذاک ای الطیر ہیہ یجدونہ فی صدورہم یعنی ہذا وہم یبشا  
من نفوسہم لیس لہ تاثیر فی اجلاب نفع او ضرر والما ہو شیء سورہ الشیطان ویزید حتی یمنوا  
بشیئہ ليجرہم بادلک الی اعتقاد مؤثر غیر الہ تعالیٰ وهو کفر صراح بجمع انعماء فلا  
یصلہم ای لا یمنعہم بطیر من مفاصلہم لانه لا یضرہم ولا یفلحہم ما یوہمونه وقال الطیبی ای  
لا یمنعہم عما یوہمون من المقاصد او من سواء السبیل ما یجدون فی صدورہم من یوہم فالتی  
وارد علی ما یوہم سورہ ظاہرا وہم منہون فی الحقیقۃ عن مرآۃ ما یوہم من الوہم فی الصد  
(مرقاۃ، کتاب الصلاۃ، باب ما لا یجوز من العمل فی الصلاۃ)

و سمعی ان احسن الطیر ما یشاہ العالم المندوب الیہ ومع ذلک لا یمنع الطیرۃ مسلما عن  
المضی فی حاجتہ لون ذلک لیس من شأن المسم الکامل بل شائہ ان یتوکل علی الہ فی جمیع  
امورہ ومضی فی سبیلہ بطورہ ہی شایہ حضورہ ونہایہ سرورہ فاذا رای احدکم ما ینکرہ ای ذہ رای  
عن طیرۃ شیئا ینکرہ علی ما ذکرہ الجزری فی الحصن فلیقل اللهم لا یائی بالعیسایات ای بالامور  
بحسبۃ انشاملۃ للعیسۃ والطاغۃ ولا انت ولا یمنع السیئات ای الامور المکروہۃ، لکافلۃ لتقمۃ  
والمعصیۃ، لا انت ولا حور ای علی دفع السیئۃ ولا قوۃ ای علی تحصین الحسۃ، لا بانلہ ہو فی  
اصل الحصن لا بک وهو مقتضی الکلام (مرقاۃ، کتاب الطب والرقی، باب الفال والطیرۃ، الفصل  
الثالث)

جس شخص کے دل میں بدقالی کا احساس اور خیال پیدا ہو تو مذکورہ دعائیں پڑھنا بہت ہی مناسب ہے، جن سے دل کو سکون اور اطمینان حاصل ہوگا اور شیطانی وساوس دور ہو جائیں گے۔

ان دعاؤں کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ ان سے یقین ہوتا ہے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی چیز میں بھلائی یا تکلیف پہنچانے کی طاقت نہیں ہے۔

اگر مندرجہ بالا احادیث میں ذکر کردہ الفاظ ہی ادا کر لئے جائیں تو بہت اچھا ہے در نہ اپنی زبان میں بھی ان کے معنی ادا کر لینا کافی ہے اور اگر کوئی الفاظ ادا نہ کرے بلکہ ان الفاظ کا مفہوم ہی اپنے عقیدہ اور دل و دماغ میں حاضر کر لے تب بھی فائدہ سے خالی نہیں۔ ۱۔

## نیک قال کا شرعی حکم

شریعت نے بدقالی اور بدگلوئی سے منع فرمایا ہے، لیکن نیک اور اچھا قال لینے سے منع نہیں کیا، بلکہ اس کی احادیث سے اجازت ملتی ہے۔

۱۔ وقوله: اللهم لا خير إلا خيرك، ولا طير إلا طيرك، يعني: فإنت الذي بيدك الخير الماهر، كالمطر والنبات، وغير الماهر، كالذي يكون سببه من عند الله على يد مخلوق، مثل: أن يعطيك إنسان دراهم صدقة أو هبة، وما أحبه ذلك، فهذا الخير من الله، لكن بواسطة جعلها الله سببا، ولا فكل الخير من الله هو ومن وقوله: فلا خير إلا خيرك، هذا المحصر حقيقي، فالخير كله من الله، سواء كان بسبب معنوم أو بغيره.

وقوله: لا طير إلا طيرك، أي: الطيور كلها ملكك، فهي لا تفعل شيئا، وإنما هي مسخرة، قال تعالى: (أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْغُرُبَاتِ وَقَبْحِنَ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرُّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) (الملک ۱۹)، وقال تعالى: (أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْغُرُبَاتِ قُبْحَاتٍ فِي سُجُودِ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) (النحل ۷۹)، فأنهم أن الطير مسخرة بإذن الله، فالله تعالى هو الذي يدبرها ويصرفها ويصرفها لتخدمهم، ولا علاقة لها بالحوادث.

ويحصل أن المراد بالطير هذا ما يشهد به الإنسان، فكل ما يحدث للإنسان من التشؤم والحوادث المَكْرُوهة، فإنه من الله كما أن الخير من الله، كما قال تعالى: (أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِندَ اللَّهِ) (الاعراف ۱۳۱) لكن سبق لنا أن الشر في فعل الله ليس بواقع، بل الشر في المفعول لا في الفعل، بل فعله تعالى كله خير، إما غير للذات، وإما لم يترتب عليه من المصالح العظيمة التي تجعله خيرا، ليكون قوله لا طير إلا طيرك مقابلا لقوله ولا خير إلا خيرك (مجموع فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين، ج ۹ ص ۵۷۸، كتاب الفوائد، باب ما جاء في العشرة)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ  
لَا طَبِيرَةَ وَغَيْرُهَا الْفَالُ قَالُوا وَمَا الْقَالُ قَالَ الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا  
أَحَدُكُمْ (بخاری) ۱

ترجمہ: (اسلام میں) بدھگوئی اور بدقالی نہیں ہے، اور نیک قال اچھی چیز ہے۔ آپ  
ﷺ سے سوال کیا گیا کہ نیک قال کیا چیز ہے؟ تو آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا  
کہ اچھا (اور پاکیزہ) کلام جو کوئی کسی سے سنے (ترجمہ)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ الْقَالُ الْخَيْرُ وَيَكْرَهُهُ الطَّبِيرَةُ (ابن  
ماجہ) ۲

ترجمہ: نبی ﷺ اچھے قال کو پسند فرمایا کرتے تھے، اور بدھگوئی و بدقالی کو ناپسند فرمایا  
کرتے تھے (ترجمہ)

اچھے قال سے مراد اچھا اور نیک کلام ہے، جیسا کہ کچھ حدیث میں گزرا، مثلاً یہ کہ اچھا جملہ اور اچھی  
بات سن کر اللہ تعالیٰ سے خیر اور اچھائی و بہتری کی توقع و امید رکھنا؟ جس کی وضاحت آگے حدیث  
میں آتی ہے۔ ۳

۱۔ حدیث نمبر ۳۵۳، کتاب الطب، باب الطيرة، واللفظ له، مسند حلیث نمبر ۵۹۳۱، مسند  
احمد حدیث نمبر ۸۶۶

۲۔ حدیث نمبر ۳۵۲۶، کتاب الطب، باب من كان يعجبه القال ويكره الطيرة.

هذا إسناد صحيح رجاله ثقات رواه الشيخان من حديث أبي هريرة أنهما من هذا الوجه إلا قوله  
ويكره الطيرة ورواه ابن حبان في صحيحه عن أحمد بن عيسى بن العتيق عن محمد بن عبد الله بن  
نعمان بن عمار مصباح الرجاء، كتاب الطب، باب من كان يعجبه القال ويكره الطيرة.

۳۔ لا طيرة أي لا عبرة بالتطير تشاؤماً ولعلاً لا وغيرها أي غير النوع طيرة بالمعنى لغوي  
الأهم من المأخذ الأصلي القال أي القال الحسن بالكلمة الطيبة لا المأخوذ من التطير ولعل شارح  
أراد دفع هذا الإشكال فقال أي القال خير من طيرة أه ومعناه أن القال محض خير كما أن الطيرة  
محض شر فالتركيب من قبل العسل أحسن من النحل والشتاء أبعد من الصيف قال الطيبي النصير  
المؤث راجع إلى الطيرة وقد علم أنه لا خير فيها فهو كقولہ تعالیٰ أصحاب الجنة يومئذ خير

﴿بقیہ حاشیا گئے صفحہ ۶۱ء ۶۲ء﴾

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعْجِبُهُ إِذَا خَرَجَ لِحَاجَةٍ أَنْ يُسْمَعَ بَا

وَأَجِلُهُ بَا لِيَجِيئُ (ترمذی) ۱

ترجمہ: نبی ﷺ جب کسی ضرورت کے لئے باہر نکلتے اور کسی کو یہ الفاظ کہتا ہوا سنتے

”اے کامیاب! اے صحیح راہ پالنے والے!“ تو خوشی کا اظہار فرماتے (ترمذی)

کامیابی و کامرانی، تندرستی اور سرخروئی اور مہارک ہادی وغیرہ الفاظ سنتے ہی انسان کی طبیعت کھل کھلا اُٹھتی ہے، دل مضبوط ہو جاتا اور سید کھل جاتا ہے اور انسان کا جسم ایک تازگی محسوس کرنے لگ

### ﴿ کز قوس طے کا ہیچ حاشیہ ﴾

مستطورا الفرائد أو هذا مبني على فهمهم أو هو من باب قولهم الطيف آخر من الشعاع أي الفأل في بابه أبلغ من الطيرة في بابها قالوا وما الفأل وإنما نشأ هذا السؤال لما في لفهمهم من عموم الطيرة الشامل للعوالم والظلال المعارف فيما بينهم قال إشارة إلى أنه فرد خاص خارج عن العرف العام معبر عند خواص الأنام وهو قوله الكلمة الصالحة أي الطيبة الصالحة لأن يزول منها الفأل الحسن يسميها أي تلك الكلمة أحدكم أي على قصد الظلال كطائب ضاللة يا واجد وكماجر يا رزاق وكما سفر يا سالم وكما جرح الحاجة يا صحيح وكفاز يا منصور وكما جرح يا مبرور وكذاثر يا مقبول وأما ذلك والحكمة اسم صنف بيان أو حال قال الطيبي ومعنى الفرع في الفأل والجمع من الطيرة هو أن الشخص لو رأى شيئا وقلبه حسنا وحرطه على طلب حاجته فليقبل ذلك وإذا رأى ما يكرهه فليتركه وما يكرهه من العصى إلى حاجته فلا يجوز قبوله بل يهتدى لسبيله (مراقبة، كتاب الطب والرقي، باب الفأل والطيرة)

(کمان بمعنی الفأل الحسن) الكلمة الصالحة يسميها (ويكره الطيرة) بكسر أو فتح فسكون لأن مصدر الفأل عن لفظي وبيان فكانه خبر جاء عن فريب بخلاف الطيرة لا يستلزمها إلى حركة الظاهر أو نطقه ولا بيان فيه بل هو تكلف من مصاحبه فقد أخرج الطبراني عن حكيم كنت هذا ابن عباس لم حائر فصاح فقال وجل: خير فقال ابن عباس: لا هو ولا خير وقال النووي: الفأل يعمل فيما يسر وفيما يسوء وأكثره في السرور والطيرة لا تكون إلا في الخوف وقد تضمن مجازا في السرور وشرط الفأل أن لا يقصد إليه ولا حار طيرة كما مر قال الحلبي: الفرق بينهما أن الطيرة هي سوء ظن بالله من غير سبب ظاهر يرجع إليه الظن والتمس بالفأل حسن ظن بالله وتعلق بتجديد الأصل به وذلك بالإطلاق محمود وقال القاضي: أصل التنظير الظلال بالطير وكانت العرب في الجاهلية يتفاء لون بالطيور والظباء ونحو ذلك فإذا عثر له أمر كسفر وتجاوزة فرصدوا لها لأن بدت لهم مواعيد يمتوا بها وشرعوا (الطير المنأوى، تحت حديث رقم ۷۱۰)

۱۔ حديث نمبر ۱۵۴۱، کتاب السير، باب ما جاء في الطيرة

قَالَ أَبُو جَيْسٍ عَلَّمَ حَدِيثَ حَسَنَ غَرِيبٍ صَحِيحٌ

جاتا ہے۔

مثلاً کسی بیمار کو کوئی شخص صحت مند کہہ کر پکارے یا کسی ضرورت مند کو کوئی یہ کہے کہ اسے ضرورت کو پانے والے اور یہ سن کر کوئی اس طرح سے دل میں امید رکھے کہ مریض ان شاء اللہ تعالیٰ صحت یاب ہو جائے گا اور ضرورت مند کی ضرورت پوری ہو جائے گی۔

یا مثلاً کوئی مجاہد شخص منصور کا لفظ سن کر یہ منصور نامی شخص کو دیکھ کر اپنی فتح و نصرت کی اللہ سے امید رکھے۔ یا کوئی مسافر سالم کا لفظ سن کر اپنی سلامتی و حفاظت کی امید رکھے، یا کوئی تاجر رہا جہ رازق کا لفظ سن کر اپنی تجارت میں نفع کی امید پیدا کرے، یا کسی کی کوئی چیز گم ہو جائے وہ واحد (یعنی پانے والے) کا لفظ سن کر اپنی گمشدہ چیز کے واپس مل جانے کی اللہ سے امید رکھے۔

اس قسم کے الفاظ سے اچھی قال لین حضور ﷺ کو پسند تھا، اور یہی نیک قال ہے۔ ۱۔  
جس قال میں خیر اور شرف دونوں کے پہلو ہوں وہ نیک قال میں شامل نہیں، اسی طرح آج کل حوام نے جو قال لینے کے مختلف طریقے گھڑ رکھے ہیں وہ نیک قال میں داخل نہیں۔ ۲۔

۱۔ وعن انس رضي الله عنه ان النبي كان يهيجه أي يستحسنه ويضاهي به إذا خرج لحاجة أن يسمح بها واحد أي واحد الطريق المستقيم لا ينجح أي من قطعت حاجته والمراد هنا وأما لما ورد من أنه كان يهيجه الغال الحسن ويكره الطيرة على ما في الجامع من رواية ابن ماجه عن أبي هريرة والحاكم عن عائشة ورواه الترمذي وعن ابنه رضي الله تعالى عنه أن النبي كان لا يظفر من فسيء أي من جهة فسيء من الأضواء إذا أراد فعله ويمكن أن تكون من مرادفة للباء فالملعنى ما كان يظفر بفسيء مما يظفر به الناس (مرقاة المفاتيح، كتاب الطب والوقاية، باب الغال والطيرة)

۲۔ واضح ہو کہ ظالم شرعی اور غیر ہے اور ظنون جو حرام میں اختلاط شود (ہندو لوگوں کے ساتھ رہتے تھے اور سیل جول) و ظہرہ کے سبب مردع ہے وہ اور ہے، چنانچہ ظالم شرعی یہ ہے کہ (مثلاً) کوئی شخص انکا کسی کے منہ سے کوئی اچھا لفظ سنے اور اس کو سن کر حق سجدہ کی جانب سے حسرتی ٹھیکہ، امیدوار ہو۔ اور ظنون مردع یہ ہے کہ (مثلاً) عقل میں ٹھیک ہوئی، سمجھا کہ وہ یہ بات آئے گا کسی نے جب تک وہ سمجھا کہ کام نہ ہوگا، وہانی آگے بھڑکے سمجھا کہ خوشی ہوگی، انہیں آگے بھڑکے سمجھا کہ رنج ہوگا، اس قسم کے ظنون از قسم عزائم ہیں اور ظالم شرعی میں داخل نہیں بلکہ وہ طیرہ میں داخل ہیں اور محدث الطیرہ شرک اور شرک میں داخل ہیں، یہیں بعض علماء کا یہ سمجھنا کہ ظنون نیک مطلقاً جائز ہے۔ جمہل صریح، اور واضح کرا حق ہے (شمسہ نیایشی ج ۱، روبر، حصہ اول ص ۹۶)

الغال بالهيمس واكثر استعماله بالابدال وفي النهاية الغال مغمور فيما يسر ويسوء والطيرة بكسر الطاء وفتح الباء وقد تسكن لا تكون إلا فيما يسوء وربما استصعب فيما يسر وفي القاموس الغال (بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں) ﴿

نیک قال کی مثالیں و پرگز رچکیں ہیں، انہیں پر دوسرے حالت کو قیاس کیا جا سکتا ہے۔

## کہانت

سب علیہ السلام نے ایک اور چیز کی برائی اور حجابی کا بھی ذکر فرمادیا، اور وہ کہانت ہے۔ کہانت کے معنی ہیں غیب کی باتیں بتانا۔

زمانہ جا ہیست میں عرب میں کہانت کا بڑا چرچا تھا، جہانت اور توہم پرستی کی وجہ سے کائنات کی طرف لوگوں کا بڑا رجوع تھا۔ اور اسی وجہ سے اُس زمانہ میں کئی قسم کے کائنات ہوا کرتے تھے۔ آپ علیہ السلام نے ان سب کا بھی رد فرمادیا، علاوہ ازیں اس قسم کی پوشیدہ باتیں مسموم کرنا "استقسام بالزلزلہ" میں بھی شامل ہے اور حرام ہے، جیسا کہ پہلے گزر چکا۔

## ﴿گزرے کے کتبہ کا ترجمہ﴾

فمن الطیرۃ کمن یسمع سریرہن یا سالم أو طالب یا واعد یستعمل فی الخیر والشر والطیرۃ ما یشتمل بہ من الفأل الرمدیۃ قلت المستطاد من القاموس أن الفأل مخصص بالخیر وقد یستعمل فی الشر والطیرۃ لا یستعمل إلا فی الشر فہما حدان فی أصل الوضع والمفہوم من النہایۃ أن الفأل أهم من الطیرۃ فی أصل الوضع ومترادفان فی بعض الاستعمان والمفہوم من الأحادیث أن الطیرۃ أهم من الفأل منہ ظاہر لقولہ کما سبقت (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الطب و لوفی، باب الفأل والطیرۃ)

۱۔ (لوسہ والکھانہ) بوجہی لعلی الخیر عن الکائنات فی المستطیل واعداء معرفۃ الاسرار فان فی نہایۃ الاحادیث وقد کان فی العرب کھنۃ کشف و سطیح فمنہم من کان یرحمہ اللہ لہ تابع یلقى الیہ الاخبار عن الکائنات ومنہم منہ یعرف الامور بمقدمات یستدل بہا علی موقظہاس کلام من یسألہ احوالہ وفعلہ وھذا یعصوبہ باسم العراف والعراف کالمجذبی معرفۃ المسروق وبعورہ وحديث "من اتى کاهنًا" یخجل العراف والمنجم والعرب تسمى کل من یعطی عنما ذلیکا کاهنًا ومنہم من یسمى المنجم والطیب کاهنًا ابن عبدالرزاق (وفی المحاراج مفہومہ مطلب فی الکھانۃ)

والکھانہ کما فی مختصر نہایۃ للسوطی من یعطی الخیر عن الکائنات فی المستطیل واعداء معرفۃ الاسرار والعراف المنجم وقال المنجمانی ہو الذی یعطی معرفۃ مکان المسروق والضال وبعورہ العاصی ان الکھانہ من یسعی معرفۃ الغیب بأسباب وہی مختلفۃ فلذا القسم الی انواع متعدده کالعراف والرمال والمنجم وھو الذی یخبر عن المستطیل بطول النجم وغروبہ والذی یخبر بالحصص والذی یذعی ان لہ حجاب من الخیر یخبرہ عما سیکون ویکل مسموم شرعاً محکوم عنہم وعلی مصطلحہم بالکفر

الکھانہ لادعائہم النعم بالحوادث الکائنۃ واعداء بعض الخواص کالانبياء والاولیاء بانوہی لوللہام فھو باعلام من اللہ تعالی فہیں ممالح فہو فی العراف یخبر عن الماضی والکھانہ یخبر عن الماضی والمستطیل (امو سورۃ الفقہۃ ج ۳۰، مادہ عرافہ)

حادث میں اس قسم کی حرکتوں پر سخت وعیدیں آئی ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ سے فرمایا کہ

مَنْ أَتَى كَاهِنًا، أَوْ عَرُافًا، فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُتِيَ عَلَى مُحَمَّدٍ (مسند احمد) ۱

ترجمہ: جو شخص کسی کاہن یا عراف کے پاس آیا اور اس کی بتلائی ہوئی بات کی تصدیق کی (یعنی اس کو سچ سمجھا) تو اس نے محمد ﷺ پر جو کچھ نازل ہوا ہے، اس کا انکار کر دیا (ترجمہ فتح)

اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

مَنْ أَتَى عَرُافًا أَوْ كَاهِنًا يُؤْمِنُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُتِيَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (المجمع الكبير للطبرانی حديث نمبر ۹۸۶۲) ۲

ترجمہ: جو شخص کسی کاہن یا عراف کے پاس آیا اور اس کی بتلائی ہوئی بات پر ایمان لایا (یعنی اس کو سچ سمجھا) تو اس نے محمد ﷺ پر جو کچھ نازل ہوا ہے، اس کا انکار کر دیا (ترجمہ فتح)

۱۔ حدیث نمبر ۹۵۳۶، واللفظ له، من اتى كهفيا من حديث نمبر ۶۱۳۸، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۱۵

قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرطهما جميعا من حديث ابن سيرين ولم يخبرناه وحدث البخاري عن إسحاق بن روح عن عوف بن حلائل و محمد بن أبي هريرة قصة موسى أنه أدركه كاهن فأتى به فأتى على شرطهما (معروا له بال)

۲۔ عن عبد الله بن مسعود قال: من أتى عرافا أو كاهنًا فصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُتِيَ عَلَى مُحَمَّدٍ (المجمع الارسط للطبرانی، حديث نمبر ۳۵۳)

قال الهيثمي:

رواه الطبرانی في الكبير والاسعد الا انه قد صدقه وكذلك رواية البرور ورجال كبير و لبرور ثقافت (مجمع بروانہ ج ۵ ص ۱۱۸ باب فمن أتى كاهنًا أو عرافًا)

وقال المنذرى:

رواه الطبرانی في الكبير ورواه ثقافت (التلخیص والتلخیص، كتاب الادب، باب الترهيب من السحر واليهن الكهان والعرافين وجمعهم بالمرء والحصی أو نحو ذلك وتصديقهم)

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہی فرماتے ہیں

مَنْ أُنِيَ سَاحِرًا أَوْ كَاهِنًا أَوْ عَزَّاقًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كُفِرَ بِمَا أُبْرِلَ  
عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (سورہ البقرہ)

ترجمہ: جو شخص کسی جاہل کو یا کابھن یا عراف کے پاس یہ دراس کی بتل کی ہوئی بات کی قصد حق کی تو اس نے محمد ﷺ پر جو کچھ نارہ ہو، ہے اس کا انکار کر دیا (تبرہ فہم)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد حکماً مرفوع حدیث کا درجہ رکھتا ہے۔ ج

عرب میں غیب کی خبریں اٹلانے والے مختلف قسم کے تھے، بعض گزشتہ زمانے سے متعلق غیب کی خبریں اٹلاتے تھے (مثلاً چور اور گم شدہ چیز کا پتہ) ایسے لوگوں کو عز، ف کہہ جاتا تھا، اور بعض آئندہ زمانے سے متعلق غیب کی خبریں اٹلانے تھے (مثلاً آئندہ زمانے میں کسی کا فوت ہونا، حادثہ پیش آنا وغیرہ) بے لوگوں کو کاہن کہہ جاتا تھا۔

اور بعض نے فرمایا کہ اس قسم کی خبریں بتانے والے سب کا ہن کی مختلف قسموں میں داخل ہیں۔

شریعت نے ان سب کی تردید فرمادی۔ ۳۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۶۶۴ کتاب القسام باب تکلیف السامع والعلیٰ ان کان ما یسحر به کلام کفر صریح محمد بن ابی بکر المرعی حدیث نمبر ۵۶۸۰ مسند ابی زید حدیث نمبر ۱۸۷۳  
لال الہدی

رواه البزار ورجاله رجال الصحيح خلا مغيرة بن مريم وهو ثقة (مجمع الزوائد ج ٥ ص ١٨٠ باب ليمان أبي كاهن أو عوفان)

**وقال المندوب**

وإزاء البزاز وأبو يحيى بإسناد جيد موقوفاً (الغريب والغريب، كتاب الأدب، باب لغريب من لسحر وإتهان الكهان والغرائب والمنجسين بالرمس والمحمى أو نحو ذلك ولعنهم).

٢٠ اعترضه أبو يعقوب من حديث ابن مسعود بسند جيد لكن لم يصرح برفعه ومثله لا يقاوم بالمرأى  
(فتح الباري، لأبي حمزة، كتاب الطب، باب الكهانة)

٣٤ الكهانة كاتب في العرب على أربعة شروب أحدها ( أن يكون له إسمان ي من  
الذين يقيمونه بما يسترقى من لسمع من لسماء ، وهذه القسم قد بطل مد بحث الله محمد ) ( على  
لله فيه وسلم ) ، كما نص الله تعالى على الكتاب الذي أن يحبره بما يقرأ في أقطار الأرض

﴿بقیہ حاشیہ کے مطیع و مطاع حضرت﴾

اور عزاف یا کابین کی بتلائی ہوئی غیب کی خبروں کو اگر آپ عقیدے میں سچ سمجھا، تو یہ حقیقی کفر ہے،  
اور اگر عقیدے میں سچ نہیں سمجھا، تو پھر غیب کی خبریں معلوم کرنا کفر کا طریقہ اور گناہ ہے۔ ۱۔

### ﴿ کثر سے کثرت کا پیرا حاشیہ ﴾

وما عصى عنه بما قرب أو بعد، وهذا لا يبعد وجوده ونفت هذا كله المعز لقوله بعض المتكلمين  
وأحاثوه، ولا إحالة ولا بعد في وجوده، لكنهم يصدلون ويكدبون، والله عام في تصديقهم  
والسماع منهم الثالث: الصالحين والعز، وهذا يخلق الله منه لبعض الناس قوة ما تكن الكذب في  
هذا الباب أغلب ومن هذا الفن العراف، وصاحبها عراف، وهو الذي يستدل على الأمور بأسباب  
وأسباب يدهي معرفتها بها، وقد يعطد بعض أهل هذا الفن في ذلك بالزجر والطرق والمجزم  
وأسباب معادة وهذا الفن هي الصفاة بالياء، وكلها يطلق عليها اسم الكهانة عندهم، وبعضها في  
أكفر كتبهم كمال المعجم شرح صحيح مسلم للنحاس عراف، كتاب السلام، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان  
وقد أكذبهم كلهم الفخر، ولهي عن تصديقهم وإتيانهم، والله أعلم (شرح الدرر) على مسلم،  
كتاب السلام، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان

المسروق بين الكهان والعراف ان الكهان لما يعاطى الخبر عن المغيب في مستقبل الزمان ويدهي  
معرفة الاسرار والعراف هو الذي يعاطى معرفة الشيء المسروق ومكان الضالة ونحوهما من  
الامور (مرقاة شرح مشكوة ج ۹ ص ۱، كتاب الطب والرفق باب الكهانة الفصل الثاني)  
قال البهري العراف الذي يدهي معرفة الامور بملذعات يستدل بها على المسروق ومكان الضالة  
ونحو ذلك وقيل هو الكهان والكاهن هو الذي يخبر عن المغيبات في المستقبل وقيل الذي يخبر  
عما في الحسیر وقال ابو العباس ابن تيمية العراف اسم للمكاهن والمنجم والرمال ونحوهم ممن  
يتكلم في معرفة الامور بهذه الطرق (كتاب الرحمة لامام محمد بن عبد الوهاب، باب ما جاء في  
الكهان ونحوهم)

۱۔ اسی طرح اگر کسی باغی کے دائرہ پر چتا نہ دیکھ سکے ہے تو کوئی غیر معلوم کی، تو یہ بھی گناہ ہے۔

أو كاهنا بالتصديق فقد كفر بما أنزل على محمد أي إن اعتقد حله وإنما لم يفسده ليكون أبلغ في  
الوحيد وأدهي إلى الزجر والتهديد قال ابن الملك يؤول هذا الحديث بالمسفل والمصلق والا  
فيكون فاسقا لمعنى الكفر حينئذ كقولان نعمة الله أو بطلان اسم الكفر عليه لكونه من أفعال الكفرة  
الذين هادنهم عصيان الله تعالى والمراد بالكاهن من يخبر عما يكون في المستقبل أو بالياء  
مكتوبة في الكتب من أكاذيب الجن المسترفة من الملائكة من أحوال أهل الأرض من الأعيان  
والأرزاق والحوادث فيكون الكهنة فيعلمون في كل حديث مائة كلمة فيخبرون الناس بها وفي  
معناه من يعاطى الرمل والنسرب بنحو الحصى أو النظر في النجوم قال الطنجي وفي الحديث وهب  
هائل حيث لم يكتف بكفر بل ضم إليه بما أنزل على محمد وصرح بالصم تجريدا والمراد بالمتز  
الكتاب والسنة أي من ارتكب هذه الكهانات فقد برىء من دين محمد عليه الصلاة والسلام (مرقاة،  
كتاب الطهارة، باب الحيض)

### ﴿ پیرا حاشیہ کے منظر پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اور حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا بعض ازواج مطہرات سے نقل فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ  
 مَنْ أَتَى غُرَّافًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَوْ بَعِثَ لَيْلَةً (مسلم)۔  
 ترجمہ: جو شخص غُرَّاف کے پاس آیا اور اس سے کوئی بات پوچھی تو اس کی چاہیں  
 راتوں کی نمازیں قبول نہیں ہوتیں (ترجمہ ششم)

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَتَى غُرَّافًا لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ  
 أَوْ بَعِثَ لَيْلَةً (المعجم الکبیر) ۲  
 ترجمہ: جو شخص غُرَّاف کے پاس آیا تو اس کی چاہیں راتوں کی نمازیں قبول نہیں ہوتیں  
 (ترجمہ ششم)

اسی قسم کا مضمون حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سند سے بھی مروی ہے۔ ۳

### ﴿ گزشتہ سلسلے کا نتیجہء شام ﴾

(من اتى غرارا أو كاهنا) وهو من يخبر عما يحدث أو هي غرّاء غائب أو هي طالع أحد بسعد أو  
 نحس أو فولة أو صدقة أو منحة (وفصله بما يقول فقد كفر بما أنزل الله على محمد) من الكتاب  
 والسنة وصرح بالعلم بصدقه والحاد بقوله فصله أن الغرض إن سألته معصية فهو فولة استبراء  
 معصدا كذب فلا يصححه الوعيد، ثم إنه لا تعارض بين هذا الخبر وما قبله لأن المراد إن مصلح الكاهن  
 إن اعتقد أنه يحرم الغيب كفر وإن اعتقد أن الجب تल्ली إليه ما سمعه من الملائكة وأنه بالهدم فصله  
 من هذه الجهة لا يكفر قال الراهب: (المراعاة مخصصة بالأمور الماضية والكهانة بالحادثة وكان  
 ذلك في الحرب كثير) وآخر من روى هذه الأخبار المعينة سطيج وسواد بن قارب (في بعض القدير  
 للمندوي، تحت حديث رقم ۸۲۸۵)

۱۔ حدیث نمبر ۵۹۵، کتاب السلام، باب تحريم الكهانة والمان الكهان

۲۔ حدیث نمبر ۲۸۷، بالمعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۱۳۰۲

قال الهمداني.

رواه الطبرانی في الاوسط ورجاله ثقات (مجموع الزوائد ج ۵ ص ۸) باب لم یمن الی

کاهن او غرّاف

۳۔ عن صفیة بنت أبی عبید قالت سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول مَنْ أَتَى غُرَّافًا لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَوْ بَعِثَ لَيْلَةً (المعجم الاوسط

لنطبرانی حدیث نمبر ۹۱۷۲)

﴿ بیہ حاشیہ کے سنے پر ملاحظہ فرمائیے ﴾

بعض حضرات نے فرمایا کہ چائیس رتوں تک مائیں قبول نہ ہونے کی وعید اس صورت میں ہے جبکہ غیب کی خبر تو معلوم کی، لیکن اس کی تصدیق نہیں کی۔

ایک حدیث میں بھی اس قسم کا مضمون مروی ہے۔ ۱

دوسرے نے فرمایا کہ مائیں قبول نہ ہونے کی یہ وعید اس صورت میں ہے جبکہ جنات وغیرہ سے واسطے سے گزشتہ زمانے کی (نہ کہ آئندہ رہنے کی) کوئی خبر معلوم کی جائے۔ ۲

اس صورت میں مگر چہ نماز کا فریضہ اور اوجاتا ہے، لیکن چائیس رتوں تک کی نمازوں کا ثواب اور قبولیت ضائع ہو جاتی ہے، جو کہ بہت بڑا نقصان ہے۔ ۳

لہذا رہے کہ بعض اسباب و آراء اور حسدات و تجربات کے ذریعہ سے جن چیزوں کی معلومات

### ﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ملاحظہ فرمائیے ﴾

قال الہیثمی

رواہ الطبرانی فی الاوسط عن شیعہ مصعب بن ابراہیم بن حمزہ الدہری ولم اہرقہ ،  
وبقیۃ رجالہ رجال الصحیح (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۷۷۸) ، باب فیس اتی کاهنا  
أو عرافا

۱ قال وسور ابنہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتی کاهنا فصدقه بما یقول فقد برء مما  
اُمر بنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ومن اتاہ غیر مصدق لہ لم یقبل نہ صلاۃ أربعین  
یوما (المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۶۷۷۷ عن انس)

قال الہیثمی

رواہ الطبرانی فی الاوسط وبقیۃ رجالہ بن سعد وهو طعیف وبقیۃ رجالہ فی احادیث  
الرقابی ، وبقیۃ رجالہ لغات (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۸۰) ، باب فیس اتی کاهنا أو عرافا

۲ ثم إنه لا تعارض بین ذلک والخبر وما قبلہ لأن المراد من مصدق النکاح ان اعطد أنه یعمم لہب  
کسر وإن اعطد أن الجن تنقی ابہ ما سمعت من الملائکہ وأنه یالہام فصدقه من ہذہ لہجۃ لا یفکر  
قال الراغب : «سرافۃ مستعصۃ بالأمور لمأخیۃ والکھانۃ بالحدیثۃ وكان ذلک فی العرب کثیرا»  
وآخر من روی عنہ الأخبار العجیبۃ سطح وسراد بن قارب (فیض القدیر لیسواوی، تحت حدیث  
رقم ۸۲۸۵)

و سوغید حواء سرافۃ بعدہ قبول صلاۃ وادارۃ بالتکفیر فیحمل عنی حالین من الاتنی اشار لی ذلک  
لقرضی فتح لہری لابن حجر، کتاب لصل، باب النکھانۃ

۳ سم تقبل لہ صلاۃ أربعین یومۃ سم یرتب علیہ ثوب والا فلاں ہر من یسقط عن لئمة  
فانصبرول ہب بمعنی قبول الاحابہ و لاثبۃ لا بمعنی قبول الاصابۃ (تکملة فتح المصنوع ج ۳ ص

حاصل کی جاتی ہیں، یہ مستقل کے متعلق چشین گوئیس کی جاتی ہیں، مثلاً مشینوں کے ذریعہ سے رحم کے اندر موجود بچے کی کیفیت کا اندازہ لگایا جاتا ہے، یا آمات کے ذریعہ سے اور ہوا کے رخ و سمت کو دیکھ کر موسم و بارش کا اندازہ لگایا جاتا ہے، یہ چاند اور سورج وغیرہ کی رفتار کا حساب لگا کر سورج و چاند گرہن وغیرہ کا اندازہ لگایا جاتا ہے، تو یہ علم غیب کے جاننے و ماننے میں داخل نہیں۔

کیونکہ اولاً تو ان میں سے بہت سی چیزوں میں غلطی و خطا کا احتمال و امکان ہوتا ہے، دوسرے ان اسباب و آمات اور حسابات و تجربات کے ذریعہ سے معلومات کا درجہ ایسا ہی ہے، جیسا کہ طبیب و معالج مختلف علامات و آثار سے امراض اور بیماریوں کا اندازہ کیا کرتا ہے، اور ایک شخص کو خوردبین کے ذریعہ سے ان چیزوں کو دیکھ لیتا ہے، جن کو خوردبین کے بغیر نہیں دیکھا جاسکتا، ظاہر ہے کہ یہ چیزیں علم غیب میں داخل نہیں۔

۱۔ وأما علم النجومی بالحوادث النکوبۃ حسبما یزعمہ فیلس من ہذا القبیل لأن تلک الحوادث النبی یخبر بہا لیست من الغیب بالمعنی الذی ذکرناہ اذ ہی وإن کانت ظاہرۃ إلا أنها علی زعمہ مما یسبب لها قرینۃ من الاوضاع الفلکیۃ والنسب النجومیۃ من الاقتران والقطب والسنسب والمقابلۃ وسحر ذلک وصلبہ بدلالة اقتران النبی یزعمہا ناشیء من العجریۃ وما لقطبہ طبایع النجوم والبروج النبی دل علیہا بزعمہ احوال الاثار فی عالم الکون والفساد فلا أری العلم بہا إلا کعلم الطبیب الحاصل إذا رأى صغریاً مثلاً علم رتبه مزاجه وحلقها یا کل مقداراً معیناً من العسل أن یصرہ بعد ساعۃ أو ساعتین کذا وكذا من الائم وإطلاق علم الغیب علی ذلک فیہ ما فیہ وإن أبیت إلا تسمیۃ ذلک فیہا فالعلم بہ لکونہ بواسطۃ الاسباب کعلمنا باللہ تعالیٰ وصفاته العلیۃ وحلمنا بالجنة والنار وسحر ذلک علی انک إذا انصرفت تعلم أن ما عند النجومی ونحوہ لیس علماً حقیقاً وإنما ہو ظن وضمین مبنی علی ما ہو أو من من بیت العنکبوت کما ستحقق ذلک بما لا مرید فیہ فی محلہ الاطلاق بہ إلهاء اللہ تعالیٰ، وأقوی ما عندہ معرفۃ زعمی الکسوف والخسوف وأزمۃ لحلق السبب المخصوصۃ بین النکرات وبہی ناشئۃ من معرفۃ مقادیر الحركات للنکرات والافلاک الفلکیۃ والجزئیۃ وہی امور محسوسۃ تدرك بالارضاء والالات المعمولۃ للذک وبالعجملۃ علم الغیب بلا واسطۃ لا أو بعضنا مخصص باللہ جل وھلا لا یعمد أحد من المخلوق اصلاً وھو اعبر فیہ نفسی الراسطۃ بالکلیۃ تعین أن یکون من مقتضیات الدات فلا یستحق فیہ تفاوت بین غیب وھیب فلا یسبب محتمل ال فی الغیب علی الجنس ومعنی حتمت عینی لا سطرانی فاللاق أن لا یخبر فی الآیۃ سبب المحسوس بل یعتبر عموم السلب ویمترم أن القاعدة اھلیۃ وكذا یقال فی السبب والعموم فی جانب الفاعل فتشمل فہذا ما عندی ولعل ما عندک غیر منہ واللہ تعالیٰ اعلم (روح المعانی للآلوسی، سورۃ الحج)

## ستاروں کے اثرات اور علم نجوم کی حیثیت

رحمت کائنات ﷺ نے مفر کے ساتھ ساتھ جاہلیت کی چیزوں میں سے ایک درجہ کی بھی نئی فرمائی ہے جس کو ”النوء“ (نکھتر) کہتے ہیں۔

یہ چاند کی ۲۸ منزلوں کا نام ہے جس میں سے ہر منزل کے مکمل ہونے پر صبح صادق کے وقت ایک ستارہ گرتا ہے اور دوسرے ستارہ اس کے متبادل میں اسی وقت مشرق میں طلوع ہو جاتا ہے۔ جاہلیت میں عربوں نے دنیا کے تمام مٹی کا روپ رکوانی ستاروں کے طلوع و غروب کی طرف منسوب کر رکھا تھا (تاریخ ارض القرآن ص ۴۰۲، اعلامہ سید سلیمان ندوی رحمہ اللہ)

بعض اہل عرب بارش کو منزل کی جانب منسوب کرتے اور کہتے تھے کہ فلاں منزل کی وجہ سے ہم پر بارش ہوئی اور ستاروں ہی کو بارش کے سلسلہ میں مؤثر حقیقی مانتے تھے۔ آنحضرت ﷺ نے ”لَا نِوَاءَ“ فرما کر اس کی بھی کھل لٹی فرمادی اور اہل عرب کے اس گمان کو باطل اور بے بنیاد قرار دیا، کیونکہ ایسا خیال اور ایسا نظریہ انسان کو شرک میں مبتلا کر دیتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ نَوْءٍ إِلَّا أَصْبَحَ فَرِحَ مِنَ النَّاسِ بِهَا تَخَابِرُونَ  
يُنْزِلُ اللَّهُ الْغَيْثَ فَيَقُولُونَ الْكُؤُتُ كُؤُتًا وَكُؤُتًا وَفِي عَيْدِيهِ الْمَوَادِي  
يَكُؤُتُ كُؤُتًا وَكُؤُتًا (مسلم) ۱

ترجمہ: جب اللہ تعالیٰ آسمان سے برکت دانی بارش نازل فرماتے ہیں تو لوگوں میں ایک جماعت کفر میں مبتلا ہو جاتی ہے یعنی وہ یہ کہتی ہے کہ فلاں اور فلاں ستارے نے بارش کی یہ فلاں ستارے کی وجہ سے بارش ہوئی (ترمذی)

اور حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

صَلَّى لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الصُّبْحِ بِالْحَدِيثِ عَلَى

إِنَّمَا سَمَاءٌ كَانَتْ مِنَ الْمُثَلَّةِ فَلَمَّا انْصَرَفَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ تَعْلَمُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ غَلَمٌ قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٍ بَنِي وَكَافِرٌ فَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَلَذَلِكَ مُؤْمِنٌ وَكَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ وَأَمَّا مَنْ قَالَ بَنُوهُ كُذِّبُوا وَكَذِّبَ لَكَ كَافِرٌ بَنِي وَكَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ (بخاری) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ کے موقع پر ہمیں صبح کی نماز پڑھائی اور آسمان پر رات کی ہارش کے اثرات تھے، پس جب نبی ﷺ نماز پڑھ کر لوٹے، تو ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ کیا تمہیں معلوم ہے کہ آپ کے رب نے کیا فرمایا؟ صحابہ نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کے رسول ہی زیادہ جانتے ہیں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کے رب نے یہ فرمایا کہ میرے بندوں میں سے بعضوں نے ایمان کی حالت میں اور بعضوں نے کفر کی حالت میں صبح کی ہے۔ پس جس نے یہ کہا اور یہ عقیدہ رکھا کہ اللہ کے فضل اور اس کی رحمت سے ہم پر ہارش نازل ہوئی ہے یہ تو میرے (یعنی اللہ کے) اوپر ایمان لانے والے اور ستاروں (کے مؤثر ہونے) کا انکار کرنے والا ہے اور جس نے یہ کہا یا یہ عقیدہ رکھا کہ ہمارے اوپر فلاں اور فلاں ستارے کی وجہ سے ہارش نازل ہوئی تو وہ میرے (یعنی اللہ کے) ساتھ کفر کرنے والے اور ستاروں پر ایمان لانے والے ہیں (ترجمہ ششم)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنِ الْفَتَسَ حِلْمًا مِّنَ السُّجُومِ الْفَتَسَ شُعْبَةً مِّنَ السُّخْرِ إِذَا مَا زَادَ (ابو داؤد) ۲

۱۔ حدیث نمبر ۸۰، کتاب الاذان، باب يستقبل الإمام الناس إذا سلم، واللفظ له بمسلم حدیث نمبر ۲۴۰

۲۔ حدیث نمبر ۳۹۰۷، کتاب الطب، باب فی السُّجُومِ، واللفظ له، ابن ماجہ، حدیث نمبر ۳۷۱۶، مسند أحمد حدیث نمبر ۲۸۴۰

۳۔ سادہ صحیح، رجالہ ثلاث رجال الشیخین غیر الولید بن عبد اللہ بن ابی مہیث، فقد روی له أبو

دارود اہل ماجہ، وهو ثقہ (حاشیہ مسند احمد)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے علم نجوم سے کچھ حاصل کیا تو اس نے جو دو کا ایک حصہ حاصل کیا اور جتنا زیادہ حاصل کیا اتنا ہی جاؤ میں ترقی کی (ترجمہ ختم)

اس قسم کی احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کے کاروبار و رفتار میں ستاروں کو مؤثر حقیقی سمجھنا تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک و کفر ہے۔

لیکن اگر یہ عقیدہ رکھا جائے کہ مؤثر حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہی ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے ہی ستاروں میں کچھ ایسی خاصیتیں رکھ دی ہیں جو دنیا میں دوسرے، سبب کی طرح ایک سبب کے درجہ میں انسانی زندگی پر اثر انداز ہوتی ہیں، جس طرح ہارٹس برسائے دانا تو اللہ تعالیٰ ہی ہے لیکن اس کا دھری سبب ہا دل ہیں۔

اسی طرح تمام کامیابیوں اور ناکامیوں کا اصل سرچشمہ تو اللہ تعالیٰ کی مشیت ہی ہے لیکن یہ ستارے ان کامیابیوں اور ناکامیوں کا سبب بن جاتے ہیں تو یہ خیال اگرچہ خود شرک تو نہیں ہے۔

لیکن لا آں تو ان اثرات کی جستجو کرنے کے لئے علم نجوم کا حاصل کرنا، اس علم پر اعتماد کرنا و اس کی

۱۔ وکافر ای ہی کما فی نسخة ہنی وبعضہم کافر ہی او الظہیر بعضہم مؤمن ہی وکافر بغیری وبعضہم کافر ہی و مؤمن بغیری و ترک الکتاب بعضہم المجمل وهو قولہ فام من قال مطروا بفضل سنہ و رحمۃ فذلک مؤمن ہی کافر بالکوکب و ام من قال مطروا بدو کذا، و کذا ای بلفظ نجم و حصر نظیرہ عسی ما سبق فذلک کافر ہی مؤمن بالکوکب لای بطبیعی ہذا تفصیل لمجمل وهو قولہ مؤمن ہی و کافر ولا بد من تقدیر فیہ لیمطابقہ المفضل فالظہیر مؤمن ہی و کافر بالکوکب و کافر ہی و مؤمن بالکوکب لہر من باب الجمع مع التخصیص و فی الکشاف قبل نزل قولہ تعالیٰ و لجمہلکم انکم تکذبون الوافۃ ای و لجمہلکم انکم تکذبون و لکم انکم تکذبون کفر من قال النور و الخلفی فی کفر من قال مطروا بدو کذا، عسی لولین احدہما هو کافر باللہ سبحانہ سائب لأصل الإیمان و فیہ وجہان أحدہما أنہ من لایہ معصیہ بأن النکو کتب لہن مدبر مشیء بالمطر کرم اہل الجاہلیۃ فلا شک فی کفرہ و قول الشافعی و الجمہامیر و لایہما أنہ من قال معصیہ، بأنہ من اللہ تعالیٰ بغضہ و ان اللہ علامۃ لہ و عطفہ ہو و البعث فہذا لا یکفر لأنہ بقوہ ہذا، کأنہ قال مطروا و لست کذا، و لا ینظر انہ مکروہ کراہۃ تنزیہ لأنہ کلمۃ موحیۃ متردۃ ہیں لکفر و ایمان فیساء النظم بصرحہا و لأنہا شعار اہل الجاہلیۃ و لقول الشافعی کفر ان لعمۃ اللہ تعالیٰ لاقتصارہ عسی إضافة الغیث إلی لکوکب و یؤیدہ ہذا التأویل الروایۃ لأخیری أصبح من اساس کافر أو کافر، و فی آخری ما أنعمت عسی عبدی من نعمۃ إلا أصبح عربی بہ کافریں (مرقاۃ بمعانی، کذب الطغ و الرقی، باب الکفایۃ)

ہمارے مستقبل کے بارے میں فیصلے کرنا بہر حال ممنوع اور ناجائز ہے اور حادثہ میں اس کی ممانعت کی ہے۔

کیونکہ یہ چیز نہ تو آہستہ آہستہ ستاروں کے مؤثر حقیقی ہونے کے شرکاء نہ عقیدے کی طرف لے جاتی ہے۔

دوسرے اگر اللہ تعالیٰ نے ستاروں میں کچھ خواص و ثرات رکھے بھی ہوں تو ان کے یقینی علم کا ہمارے پاس سوائے وحی کے کوئی راستہ نہیں اور ہم تک وحی کے ذریعہ سے اس علم کی تصدیق نہیں کرسکتے۔ اور علم نجوم کے ماہرین کے پاس جو کچھ ہے وہ محض قیاسات، اندازے اور گھنٹے ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ نجومیوں کی بے شمار پیشگوئیاں آئے دن لغو ثابت ہوتی رہتی ہیں۔ اور اس کی بے شمار مثالیں موجود ہیں، اسی لئے کسی نے خوب کہا ہے۔

”مُفِیْدٌ هَیْوَ مَغْلُوْمٌ وَ مَغْلُوْمٌ هَیْوَ مُفِیْدٌ“

یعنی اس علم کا جتنا حصہ فائدہ مند ثابت ہو سکتا ہے وہ کسی کو معلوم نہیں اور جتنا معلوم ہے وہ فائدہ مند نہیں۔

چنانچہ جن بڑے بڑے لوگوں نے اس علم کے حاصل کرنے میں اپنی عمریں کھپائی ہیں وہ آخر میں یہ کہنے پر مجبور ہوئے کہ اس علم کا انہم قیاس و تخمین اور اندازے و اٹکل سے آگے کچھ نہیں۔

بہر حال یہ بات طے شدہ ہے کہ علم نجوم کوئی یقینی علم نہیں ہے اور اس میں غلطیوں کے بے حساب امکانات ہوتے ہیں۔

لیکن ہوتا یہ ہے کہ جو لوگ اس علم کی تحصیل میں لگتے ہیں وہ اسے بالکل قطعی اور یقینی علم کا درجہ دے بیٹھتے ہیں، اسی کی بنیاد پر مستقبل کے فیصلے کرتے ہیں، اسی کی وجہ سے دوسروں کے بارے میں اچھی بری رائے قائم کر لیتے ہیں اور سب سے بڑھ کر اس علم کا مجموعہ غرور بعض اوقات انسان کو علم غیب کے دعوے تک پہنچا دیتا ہے، اور اس قسم کی پیشگوئیوں سے لوگ خواہ مخواہ مختلف پریشانیوں اور دوسروں کا شکار ہو جاتے ہیں۔

تیسری بات یہ ہے کہ ایک بے فائدہ چیز کے پیچھے پڑنا اسلامی شریعت کی روح اور مزاج کے بالکل

خلاف ہے۔ درحقیقت ہر چیز بے شمار خرابیوں کا باعث ہے، کسی وجہ سے علم نجوم کو ممنوع قرار دیا گیا ہے۔

بارش کا برسانا یا نہ برسانا، مٹی، خوشی کے حالات بھی جتنا محض حق تعالیٰ شے کی قدرت میں ہے، لہذا ایسے فضول چیزوں میں پڑنے، دراپنے ایمان کو خراب کرنے کے بجائے اللہ رب العزت سے اپنا تعلق قائم اور مضبوط کرنا چاہئے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ستاروں کو مؤثر حقیقی سمجھنا تو شرک ہے اور مؤثر حقیقی اللہ تعالیٰ کو سمجھتے ہوئے نجومیوں کی باتوں پر یقین کرنا بھی کبیرا گناہ ہے بلکہ بعض اوقات شرک تک پہنچانے کا ذریعہ ہے (معارف القرآن ج ۷ صفحہ ۷۷)۔

ملاحظہ رہے کہ سورج، چاند اور دوسرے ستاروں کے متعلق احکام حاصل کرنا کہ جس سے نماز روزے  
۱۔ حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا کہ مسلمان کو علم نجوم پڑھنا کیا ہے؟ اس کی کئی کہیں ہیں، اور بعض لوگوں کا قول ہے کہ یہ علم حق تعالیٰ نے حضرت ادریس علیہ السلام کو تعلیم کیا تھا، اس کی حقیقت کیا ہے؟  
حضرت رحمہ اللہ نے اس کا جواب تحریر فرمایا:

چونکہ اس پر مناسبت، عقائد یہ و منہ مرہب ہوتے ہیں (یعنی علم نجوم سے عقائدی اور عملی فراہمیاں پیدا ہوتی ہیں) لہذا احرام ہے اور بعض اوقات مفسد فکر (یعنی فکر تک پہنچانے والا) ہے اور میں کہی بھی حرام ہے، اس قول کا جواب یہ ہے کہ  
اولاً یہ روایت ثابت نہیں۔

دوسرے وہ خاص قواعد جو صحیح سے منقول نہیں، جس سے یہ کہا جاوے کہ یہ وہی علم ہے۔  
تیسرے عام طور پر غور اہل فن، دروہ سے رجوع کر لے والے بھی کو اکب (ستاروں) کو متصرف و مفاصل مستقل سمجھتے ہیں جو علم عقیدہ علم غیب کے خود یہ عقیدہ استقلال فعل (صرف کا شرک جمل درمائی توحید ہے۔

چوتھے جو علم بلا اسباب علم ہو وہ علم غیب ہے اور جو چیز اسباب علم سے نہ ہو اس کا سبب سمجھنا اصل ہے اور کو اکب کا اسباب علم سے ہونا ثابت نہیں بلکہ یہ اسباب علم نہ ہونے کو ان کی اسباب سمجھنا اصل ہوگا۔  
پنجم ان کے درمیان سے جس علم کے حاصل ہونے کا دعویٰ کیا جاوے گا وہ علم بد اسباب ہوگا اور یہی علم غیب ہے، پس اہل نجوم اس اعتبار سے وہی علم غیب ہونے اور ان کا مصدق معتقد علم غیب کا ہوا۔  
چنانچہ جس طرح عقیدہ باطلہ معصیت ہے، اسی طرح عمل میر مشروع بھی معصیت ہے اور نجومی اس سے خالی ہے بلکہ (لحداد الفتاویٰ ج ۵ ص ۳۹۸)

کے اوقات اور سمت قبضہ اور سفر وغیرہ میں سمت متعین کرنے میں مدد حاصل ہو، یہ گناہ نہیں، بلکہ احادیث و روایات سے اس کی اجازت ملتی ہے۔ ۱۔

اور قرآن مجید کی بعض آیات سے بھی اتنا علم حاصل کرنے کا جائز ہونا معلوم ہوتا ہے۔ ۲۔

۱۔ عن عبد اللہ بن ابی سلمۃ، عن امیہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: تعلموا من النجوم ما تعلمون بہ فی البر والبحر (مسند ۱۵) الاصلاح للنہر الطی حدیث نمبر ۷۵۰)

عن خطاء، قال: قال ابو ہریرۃ، عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: قال: "تعلموا من النجوم ما تعلمون بہ ارضکم ثم انظروا" وتعلموا من العربیۃ ما تعرفون بہ کتاب اللہ ثم انظروا" وتعلموا من النجوم ما تعلمون بہ فی ظلمات البر والنہر ثم انظروا حسب الامان، حدیث نمبر ۱۵۹۳ (مفصل فی فضل العلم وخراب یقذارہ)

عن ابی ہریرۃ، قال: قال عمر: تعلموا من النجوم ما تعلمون بہ فی ظلمۃ النہر والنہر، ثم امسکوا (مستدرک ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۳۶۱۶۲)

حدیث ابو ہریرہ، ان عمر، قال: تعلموا من الانساب ما تعلمون بہ ما احل اللہ لکم مما حرم علیکم، وتعلموا من النجوم ما تعرفون بہ القبلة والطریق، ثم امسکوا (الزہد للعلانی بن عمران المرصلی، حدیث نمبر ۱۴۳)

عن عمارہ بن القعقاع قال: قال عمر: تعلموا من النجوم ما تعلمون بہا، وتعلموا من الانساب ما توصلون بہا (الزہد لیمان بن السری، حدیث نمبر ۹۹)

عن ابی ہریرہ، ان عمر قال: تعلموا من النجوم ما تعلمون بہ فی ظلمات البر والبحر، ثم انظروا، وتعلموا من الانساب قدر ما تصدوا بہ ارضکم، ثم انظروا، وتعلموا الذی یحل من النساء وما یحرم علیکم ثم انظروا (مسند عمر بن الخطاب لابن النجاد، حدیث نمبر ۳۲)

۲۔ قال الامام: والسبب من علم النجوم ما ینبہی أهلها من معرفۃ الحوادث الیٰی ثم تلح فی مستقبل الزمان، مثل اخبارهم بوقت ہبوب الرياح، ووجہ المطر، ووقوع الفلج، وظہور النہر والبرد، ونہس الاسعار ونحوها، یزعمون انہم یستنبطون معرفۃا بفسر الکواکب، واجتماعها وافتراقها، وهذا علم استقر اللہ عز وجل بہ لا ینسخہ احد غیرہ، کما قال اللہ سبحانہ وتعالیٰ: (ان اللہ عندہ علم الساعة) (تقدیم ۳۳) فاما ما یشرک من طریق المشاہدۃ من علم النجوم الذی یعرف بہ الزوال، بوجہ القبلة، فانه غیر داخل فیما نہی عنہ قال اللہ سبحانہ وتعالیٰ: (وهو الذی جعل لکم النجوم لہتدوا بہا فی ظلمات البر والبحر) (الانعام ۹۷) وقال جل ذکرہ: (وعلامات وبالنجم ہم یہتدون) (التعلیل ۱۶) فاعلم اللہ سبحانہ وتعالیٰ ان النجوم طرق لمعرفة لأوقات والمسالك، ولولاہا لم یہتد الناس عن الکفۃ الیٰی استبانہا بروی عن عمر رضی اللہ عنہ انه قال: "تعلموا من النجوم ما تعرفون بہ القبلة والطریق، ثم امسکوا" (شرح السنۃ - للإمام البغوی، باب الکہانۃ)

اور متعدد فقہائے کرام نے بھی اس کے جائز ہونے کی صراحت فرمائی ہے۔ ۱۔

## حالتہ کی حقیقت

احادیث میں صفر کے ساتھ ساتھ حالتہ کی بھی آنحضرت ﷺ نے نفی فرمائی ہے، اس کی حقیقت سے بھی باخبر ہونا چاہئے۔

حالتہ کے لفظی معنی ”سر“ اور ”پرندہ“ کے آتے ہیں۔ احادیث میں پرندہ واٹے معنی مراد ہیں، کیونکہ جاہلیت کے زمانہ میں عرب کے لوگ حامہ یعنی پرندے سے بدھگوئی اور محسوس مراد لیتے تھے اور اس کے متعلق ان میں طرح طرح کی باتیں پھیلی ہوئی تھیں مثلاً:

(۱)..... ان کا خیال تھا کہ مقبول کے سر سے ایک پرندہ لٹتا ہے جس کا نام حامہ ہے وہ ہمیشہ فریاد کرتا رہتا ہے کہ مجھے پانی پلاؤ، مجھے پانی پلاؤ اور جب مقبول کا بدلہ قاحل سے لے لیا جاتا ہے تو پھر یہ پرندہ بہت دور اڑ جاتا ہے۔

(۲)..... بعض کا خیال تھا کہ مردہ کی ہڈیاں جب بوسیدہ اور ختم ہو جاتی ہیں تو وہ حامہ

۱۔ وحسب علم النجوم لمعرفة القبلة وأوقات الصلاة لا بأس به... وعلم يجب الاجتناب عنه وهو السحر وحسب الحكمة والطلسمات وعلم النجوم إلا على قدر ما يحتاج إليه في معرفة الأوقات وطلوع الشمس والتوجه إلى القبلة والهداية في الطريق إلى الفاعل الهندية، كتاب الكراهية، الباب الثلاثون في المطرفات، مخصصاً

قرئ (وجهي الخ) قالوا جهها تعرف بالليل فالليل في الأمصار والقري المحارب التي نصبها الصحابة والعلمون لعيننا إباحهم في استقبال المحارب الموصية وإن لم تكن لالسرال من الأهل أي لعل ذلك الموضع ولو واحداً فاسقاً إن صدقه كما في القهستاني وأما في البحار والملاوز للليل القبلة النجوم وقد روى عن عمر رضي الله عنه أنه قال تعلموا من النجوم ما تهتدوا به إلى القبلة ۱۰ وذلک کالقطب وهو نجم صفری فی بدات نضی الصغری بین القرنین والجدی إذا جعله الرافق خلف أذنه أيسس كان مستقبل القبلة إذا كان باحبة الكوفة وبغداد وحمذان والقزوين وطبرستان وجرجان وما والاها إلى نهر الشام ويجعله من مصفر على عاقبة الأيسر ومن بالعراق على عاقبة الأيسر فيكون مستقبل باب الكعبة ومن باليمن قبالة المستقبل مما يلي جانبه الأيسر ومن بالشام ورواء (حاشية الطحطاوي على المراقي، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة)

وكلما لو كان في المفارقة والسماء مصحبة وله علم بالاستدلال بالنجوم على القبلة لا يجوز له التحري لأن ذلك لفرق التحري (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل ود شرائط الأركان)

(خاص پرندہ) بن کر قبر سے نکل جاتی ہیں اور ادھر ادھر گھومتی رہتی ہیں اور اپنے گھر والوں کے پاس آ کر جتنی چلاتی ہیں۔

آج کل عوام اسے مردے کی روح یا اس کا ہمزاد کہتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ یہ مرنے والے کے اہل و عیوں سے صدقہ خیرات مانگتی ہے یا اپنے گھر والوں کو اپنے بارے میں بتلاتی ہے۔ حالانکہ اسلام کا عقیدہ یہ ہے کہ اس طرح مردوں کی رو میں دنیا میں لوٹ کر نہیں آتیں۔

(۳)..... بعض کا یہ اعتقاد تھا کہ مردہ اُلو یا رات میں نکلنے والا پرندہ ہے جو کسی کے گھر پر بیٹھ کر آوازیں لگاتا ہے اور انہیں ہلاکت و برہادی اور موت کی خبریں دیتا ہے۔ اہل عرب کی عادت تھی کہ جب یہ لوگ اس پرندے کی آوازیں سنتے تھے تو اس سے بدگھوٹی لیا کرتے تھے، اگر وہ پرندہ کسی کے گھر پر بیٹھ جائے تو اس مکان کے رہنے والے خوف زدہ ہو جاتے اور یہ سمجھنے لگتے تھے کہ ان میں سے کوئی آدمی مر جائے گا یا گھر جاہ ویراں ہو جائے گا، اسی طرح وہ کڑے کو بچہ لائی یا برہادی کا پیغام رساں سمجھتے تھے۔

حالانکہ بعض پرندے فیر آہامکانوں میں اڑنے بچنے دینے کے لئے رہتے ہیں تاکہ لوگوں سے ڈر ہونے کی وجہ سے ان کے اڑنے بچنے انسانوں کی دسترس سے محفوظ رہیں۔

رسول اللہ ﷺ نے اس طرح کے عقائد و نظریات کو باطل قرار دیا اور ایسا عقائد رکھنے سے منع فرمایا اور واضح فرمایا کہ ہمارے کوئی حقیقت نہیں ہے۔ ۱۔

۱۔ قوله ولا هامة الهامة الرأس واسم طائر وهو المراد في الحديث وذلك انهم كانوا يعتقدون بها وهي من طير المس وقيل هي البومة وقيل كانت العرب ترمي ان روح لقين الدي لا يدرك بشأه يصير هامة لقبول استقوى لفاذا أدرك بتأه طارت وقيل كانوا يرمون ان عظم الميت وقيل روحه يصير هامة فطير ويسمونه الهامة فلهذا الإسلام وبهاهم عنه وذكره البهروى في النهاء والوار وذكره الجوهري في الهاء والباء (عمدة القارى، كتاب الطب، باب النعدام)

﴿بقیہ حشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

## غول بیابانی

حضور ﷺ نے سفر کی تردید کرتے ہوئے غول بیابانی کی تردید بھی فرمائی ہے۔

غول بیابانی کیا چیز ہے؟

غول کے معنی ہلاکت و چالاک و عیار کے آتے ہیں، جوام میں اس سے مراد ایسا حیوان ہے جس کا برے سے وجود ہی نہیں ہے۔

اور بیابان سے مراد جنگل اور غیر آباد جگہ ہے۔

اس کے متعلق زمانہ جاہلیت کے عربوں نے مختلف خیالات قائم کر رکھے تھے۔

(۱)..... جاہلیت کے عربوں کا خیال تھا کہ وہ جنات اور شیاطین کی ایک خاص قسم ہے۔

(۲)..... بعض کا خیال یہ تھا کہ غول بیابانی وہ جانور ہے جو لوگوں کو فتنہ و لساد میں مبتلا کرتے ہیں اور ان کو راستے سے ہٹا دیتے ہیں۔

(۳)..... بعض کا یہ خیال تھا کہ غول بیابانی ایک جانور ہے جو جنگل میں لوگوں کے سامنے مختلف شکلوں میں آتا ہے اور راستے سے ہٹا دیتا ہے اور انہیں ہلاک کر دیتا ہے۔

حضور ﷺ نے ”لا ھوٰن“ فرما کر عربوں کے ان تمام باطل خیالات اور تصورات کی نفی فرمادی،

### ﴿ گزشتہ صفحے کا پتہ جاری ہے ﴾

ولا ھامة بتخفيف الميم في الاصول المعملة والنسخ المصححة وهي اسم طير يشاء م به الناس وهي الصدى وهو طير كبير ينفخ بصره بالنهار وطير بالليل ويصوت ويسكن الخراب ويقال له يوم وقيل كوف وكانت العرب تزعم ان عظام الميت اذا بنيت وحملت نصير ھامة وتخرج من القبر وتقرده وتكفي باصهار اھله وقيل كانت تزعم ان روح القتيل الذي لا يترك بقاءه نصير ھامة فتقول اسقوني اسقوني فاذا اذرك بقاءه وطارت فتبطل هذا الاعتقاد قال ابو داود في سننه قال بلية سألت محمدا بن راجد عن قوله لا ھامة فقال كان اهل الجاهلية يقولون ليس اھم يموت فينبئ الا خرج من قبره ھامة وقال النووي هي بتخفيف الميم على المشهور وقيل بتشديدھا وفيھا تلويحان اھمھا ان العرب كانت تشاء م بها وهي من طير الليل وقيل هي البومة قالوا كانت اذا سقطت على دار اھمھا يراھا ناعية له نفسه او بعض اھله وهو تفسير مانك بن انس واثبتھا كانت العرب تزعم ان عظام الميت ولھن روحه تنقلب ھامة تطير وھذا تفسير اكثر العلماء وھو المشهور ويجوز ان يكون المراد النوص من معا لھاھا باطلان (مرقاۃ، کتاب الطب والرقی، باب الغال والطيرة)

بدستہ اللہ تعالیٰ نے بعض بیماریوں کے ایسے جراثیم پیدا فرمائے ہیں کہ وہ جس کو کاٹتے ہیں، تو اس میں وہ بیماری پیدا ہو جاتی ہے، اور وہ متعدی امراض کہلاتے ہیں۔

ان سے احتیاط کرنے اور بچنے میں کوئی حرج نہیں، بلکہ یہ عقیدہ ہو کہ یہ جراثیم خود سے دوسرے کی طرف متعدی و منتقل نہیں ہوتے، بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے متعدی و منتقل ہوتے ہیں، ورنہ جراثیم خود بیماری پیدا کرنے والے نہیں ہیں (یعنی بیماری کے مسبب نہیں ہیں) بہت حکم ابھی بیماری کا سبب ہیں۔ اور بعض احادیث میں اسی نقطہ نظر سے بعض بیماریوں سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا غَدَوِي وَلَا طَبَوِي وَلَا هَامَةَ وَلَا صَفَرًا وَلَا زَمْرًا مِنَ الْمَجْلُومِ كَمَا يَقُولُ الْأَسَدُ (بخاری) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بیماری کا تعذیب، اور حدت اور صفر کوئی چیز نہیں، اور آپ مجذوم (یعنی کوڑھ کے مریض Leprous) سے اس طرح بھاگو، جس طرح شیر سے بھاگتے ہو (ترجمہ ثم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ اتَّقُوا الْمَجْلُومَ كَمَا يُتَّقَى الْأَسَدَ (الکامس لابن عدى عن ابی ہریرۃ، ج ۶ ص ۳۵۶، لفظ له، تاریخ بغداد ص ۱۰۱، ج ۲ ص ۳۰۷، تحت ترجمہ محمد بن عبد الرحمن بن ابی الزناد) ۲

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ آپ مجذوم (یعنی کوڑھ کے مریض Leprous) سے اس طرح بچو، جس طرح شیر سے بھاگتا ہے (ترجمہ ثم)

۱۔ کتاب الطب، باب الجذام

۲۔ قال الألبانی

آخر حدیث عن عدى فی "الکامل" ۳۲۶ (۲) عن یحییٰ بن عبد اللہ بن یحییٰ حدیث المغيرة بن عبد الرحمن عن ابی الزناد عن الأعرج عن ابی ہریرۃ مرفوعاً بہ قلب: "وہذا إصدا جید"، رجالہ ثقات رجال الشیخین وفی نمبرۃ ۸۷ و هو محرم فی المجلسی کلام لا یضر (سلسلة الصحیحة للالبانی، تحت حدیث رقم ۷۸۰)

اس طرح کا مضمون بعض دوسری سندوں سے بھی مروی ہے۔ ۱۔

حضرت عمرو بن شریہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ

كَانَ فِي وَلَدٍ ثَقِيفٍ رَجُلٌ مَجْنُونٌ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّا قَدْ بَايَعْنَاكَ  
فَأَرْجِعْ (مسلم) ۲۔

ترجمہ: ثقیف (قبیلہ) کے وفد میں ایک مجذوم (کوزھی) شخص بھی تھا، نبی ﷺ نے اس کو پیغام بھیجا کہ ہم نے تمہیں بیعت کر لیا ہے لہذا تم واپس لوٹ جاؤ (ترجمہ فتح)

اور حضرت شریہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

أَنَّ مَجْنُونًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ يَبْتَاعُهُ، فَأَتَتْهُ، فَلَمْ تَكْرِثْ لَهُ، فَقَالَ إِنِّي  
فَأَعْلِفُهُ إِنِّي لَمْ بَايَعُهُ، فَلْيَرْجِعْ (المعجم الكبير حديث نمبر ۷۰۹۶)

ترجمہ: ایک مجذوم (کوزھی) شخص نبی ﷺ کے پاس بیعت کرنے کے لئے آیا، تو میں نے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کا ذکر کیا تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ آپ

ان کو جا کر کھدائیجئے کہ میں نے ان کی بیعت کر لیا ہے، لہذا واپس لوٹ جائیے (ترجمہ فتح)

نبی ﷺ نے اس کوزھی شخص کو ہاتھ میں ہاتھ ڈال کر بیعت نہیں فرمایا، بلکہ دور سے ہی (قابضانہ) بیعت کر لیا۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْزَنُ مُنْجَرِحٌ قَطْلِي مُبْصِحٌ (بخاری) ۳۔

۱۔ حدثني عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن أبيه، قال، حدثني رجال أهل رضى وقاعة من أبناء الصحابة، وأولية الناس، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال لا عدوى، ولا هامة، وصفر، والنفلوا المجلوم كما يظني الأسد (الجامع لأئبن وهب، حديث نمبر ۶۲۱، باب في الطيرة والعدوى والهامة والصفر والقول)

قال الألبانی

وهذا سند حسن، ولكنه مرسل وقد صح موصولاً (السلسلة الصحيحة للألبانی، تحت حديث رقم ۷۸۰)

۲۔ حديث نمبر ۵۹۵۸، كتاب السلام، باب اجتناب المجلوم والصوف

۳۔ حديث نمبر ۵۹۲۸، كتاب الطب، باب لا هامة ولا نفل ولا قسط، فمسلم حديث نمبر ۵۹۲۲، ابوداؤد حديث نمبر ۳۹۱۳

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ بیمار اونٹ والا اپنے بیمار اونٹوں کو تندرست اور صحت مند اونٹوں میں نہ ملائے (ترجمہ)

اس قسم کی احادیث کی روشنی میں محدثین نے فرمایا کہ اگر مؤثر بالذات اللہ تعالیٰ کو ہی سمجھا جائے اور یہ اعتقاد رکھا جائے کہ اللہ کے حکم کے بغیر کوئی بیماری کسی کو نہیں لگتی، ہاں اللہ تعالیٰ نے ہی بعض بیماریوں میں ایسی خاصیت رکھی ہے کہ جب اللہ کا حکم ہوتا ہے تو وہ سب کے درجہ میں دوسرے کی طرف منتقل ہو جاتی ہے تو یہ بات شریعت کے خلاف نہیں اور اطباء کی جدید و قدیم تحقیق کے اصولوں کے بھی مطابق ہے۔

لہذا اگر احتیاطی تدابیر واسباب کے درجے میں مؤثر بالذات اللہ تعالیٰ کی ذات کو سمجھتے ہوئے وہابی امراض سے حفاظت اختیار کی جائے تو اس میں حرج نہیں۔ ۱۔

۱۔ وقال العرويشي العلوي هنا معجزة العلة من صاحبها إلى غيره يقال أحلى فلان فلاناً من خلقه أو من حوته وذلك على ما يلزم إليه المعطية في حلل سبع الجدام والجرب والجدري والحصبه والبصير والرمم والأمراض الويلية وقد احتلف العلماء في التأويل فمنهم من يقول المراد منه لفي ذلك وبطلاله على ما يدل عليه ظاهر الحديث والقرآن المسوقة على العلوي وهم الأكثرون ومنهم من يرى أنه لم يرد بطلانها فقد قال فر من المعلوم لراك من الأسد وقال لا يورث ذو حادة على مصحح وإنما أراد بذلك لفي ما كان يعطيه أصحاب الطبيعة فإنهم كانوا يرون العلل المعطية مؤثرة لا محالة فاحتجهم بقوله هذا إن ليس الأمر على ما يعمهون بل هو معطى بالمشيئة إن شاء كان وإن لم يشأ لم يكن وشير إلى هذا المعنى قوله فمن أحدى الأولي أي إن كنتم ترون أن السبب في ذلك العلوي لا غير فمن أحدى الأولي وبين بقوله فر من المعلوم وبقوله لا يورث ذو حادة على مصحح إن مداناً ذلك من أسباب العلة فليقله القاء من الجدار المائل والسفينة المعجوبة وقد رد البرقة الأولى على الثانية على استدلالهم بالحديثين أن النهي فيهما إنما جاء متلفاً على مباشرة أحد الأمرين فحسبه علة في نفسه أو حادة في إبطه لم يعطد أن العلوي حق قلت وقد اختاره المسيلاني في شرح النجاة وسقط الكلام معه في شرح الشرح ومجمله أنه يرد عليه احتجابه عليه السلام عن المعلوم عند إرادة التبعية مع أن منصب النبوة بعيد من أن يورث لهضم مادة ظن العلوي كلاماً يكون مادة لظها أيها فإن الأمر بالتعجب أظهر من فتح مادة على أن العلوي لها تأثير بالطبع وعسى كل تقدير فلا دلالة أصلاً على لفي العلوي مينا والله أعلم قال الشيخ العرويشي وأرى القول الثاني أولى التأويلين لما فيه من التوفيق بين الأحاديث الواردة فيه ثم لأن القول الأول يفضي إلى تعطيل الأصول الطبية ولم يرد الشرع بتعطيلها بل ورد بالابتها والتبرة بها على الوجه الذي ذكرناه وأما استدلالهم بالقرآن المسوقة عليها فأن لد وجدنا الشارع يجمع في النهي بين ما

﴿بقية حاشية اگے صفحہ ۸۸ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

## حفاظتی تدابیر اختیار کرنے کا شرعی حکم

گزشتہ تفصیل سے آج کل کے وبائی امراض وغیرہ سے بچاؤ اور حفاظتی تدابیر اختیار کرنے کا حکم بھی معلوم ہو گیا کہ اگر یہ تدابیر اس حیثیت سے اختیار کی جائیں کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے بعض جرائم اور

### ﴿ گزشتہ صفحے کا بیجا مشاعرہ ﴾

ہو حرام و بین ما ہو مکروہ و بین ما ہیئہ عنہ لمعنی و بین ما ہیئہ عنہ لمعنی کثیرۃ و بدل علی صحابہ ما ذکرنا قبلہ للمعلوم الصانع قد باہنک فارجع فی حدیث الشریعہ ہی سوید الفقی و ہو مذکور بعد و قوله للمعلوم الہی أخذ ہذہ فوضعا معہ فی القصصۃ کل ثلثہ باللہ و توکلا حبہ ولا سبیل الی التوفیق بین ہذین الحدیثین إلا من ہذا الوجه بین بالاول التوفیق من اسباب العطف و بالتانی العرک علی اللہ جل جلالہ ولا لہ ہیرہ فی مدارکۃ الاسباب لہبت بالاول العرض الاسباب و ہو صنف و بالتانی ترک الاسباب و ہو حالہ و ہو جمع حسن فی حایۃ المعطوق واللہ ولی التوفیق و عرفا، کتاب الطب والرئی، باب الفال و الطیرۃ

و ہذا تدبیر و فاتی ارشاد الہی ﷺ علی سبیل الحذر و الاحیاط (تکمیلہ فتح الملہم ج ۳ ص ۷۳)

والذی یحیی ان یعلق علیہ القلب انہ تعالیٰ ہو المولر الحقیقی یفعل ما شاء حیث شاء و انما افعال ہلہ امارات جرت عادۃ سبحانہ و تعالیٰ انہ یفعل بعد اظہارہا لو شاء لم یفعل مع ظهور الامارات ایضا کما انہ وضع فی الاوقیۃ العالا و عواصا و قلمت علیہ عن موجهہا کذلک لفظہ فی العودی و تاثیرات النجوم و امطار الانواء انہ تعالیٰ وضع فیہا اثر من غیر ان یكون لہا تاثیر فی ابدانہ لامرہا لیس الا کاسر الامطار اذا تسببات سحابہ فالظہر منها الہا تمطر مع ذلک فیسا بالامطار مستطینین الا ان یشاء اللہ رب العالمین، فالخاص الہ لو ثبت طبیا ان جرائم بعض الامراض تنزل من جسم الی جسم آخر فان ذلک لا یمانی ماورد فی حدیث الباب من لقی العودی فان المنفی ہو کون هذا الشیء مؤثرا بذاتہ ہون ان یعلقہ اللہ تعالیٰ ولا شک فی ان هذا الاعطاد شرک و کفر اما الاعطاد بان انتقال الجرائم و بما یسبب المرض کما تسببہ الاشیاء الغیابہ الاخری و ان کل ذلک موقوف علی مشیۃ اللہ تعالیٰ و تقدیرہ بحیث انہ ان لم یشاء اللہ تعالیٰ ذلک لم تنزل الجرائم او العففت فلم تسبب المرض فہذا اعطاد صحیح لا مانع منہ شرعا و لیس ذلک بمخالف لحديث الباب و بما ان العادۃ جرت بانتقال بعض الامراض من جسم الی جسم آخر کالتجدد و الطاعون فان الہی ﷺ امر بالحدیر منہ فی فوجۃ اختیار الاسباب و التدابیر الوقائیۃ فان اظہارہا لا یمانی العرک و عقیدۃ التقدیر حادام الانسان معقدا بان تأثیر الاسباب لیس ذاتہا و انما ہو موقوف علی مشیۃ اللہ تعالیٰ قائلا (لہ بالہ و توکلا علیہ) و ذلک لیسہ عنی ان ہذا المرض وان کان یعدی فی العادۃ و لکن تعدیہ موقوف علی تقدیر اللہ تعالیٰ و لیس ذلک بتأثیرہ الذاتی (تکمیلہ فتح الملہم ج ۳ ص ۷۳، ۷۴، ۷۵)

اور انہیں بے حقیقت قرار دیا اور انہیں تو ہم پرستی سے تعبیر کیا اور واضح فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر نہ یہ کسی کو گمراہ کر سکتے ہیں نہ تکلیف پہنچا سکتے ہیں اور نہ ہلاک کر سکتے ہیں، ہاں جب باری تعالیٰ کا حکم ہو تو ان سے تکلیف پہنچ سکتی ہے۔

حضور ﷺ نے غول بیابانی (یعنی جنگل میں جنات و شیاطین) کے وجود کی نفی نہیں فرمائی ہے بلکہ دوسری احادیث میں ان کے شر سے بچنے کے لئے حق تعالیٰ کی پناہ میں آنے کی ترغیب دی ہے اور ان کے شر سے بچنے کی یہ تدبیر بھی منقول ہے کہ جب جنات و شیاطین پریشان کریں تو فوراً اذان دینا شروع کر دوتا کہ وہ بھاگ جائیں اور اس طرح ان کے شر کا پتہ آپ سے دور کرو۔

ابہتدیان کے متعلق مختلف منکھوت خیارات قائم کرنے اور ان کے بغیر حکم الہی کے نقصان پہنچانے کی نفی فرمادی گئی ہے۔ ۱۔

۱۔ ولا غول بالحکم قال خارج الغول بالفتح المصدر ومعناه البعد والإحلاک وبضم الغین الاسم منه وهو من السحالی وفي النهاية إن الغول أحد الغيلان وهي جنس من الجن والشیاطین كانت العرب تروى أن الغول في القلعة تروى للناس أي فتقول تولا أي تلون في صور حسی وتقولهم أي تسلطهم عن الطريق وتهدنهم لفظا لشي وقيل لوله لا غول ليس ليا نعين الغول ووجوده وإنما ليه إبطان زعم العرب في تنويعه بالصور المختلفة وأما به لفيكون المعنى بقوله لا غول إنها لا تستطيع أن تعجل أحدا ويشهد له الحديث الآخر لا غول ولكن السحالي والسحالي سحره الجن أي ولكن في الجنة مسخرة لهم تلبس وتغيب ومن الحديث إذا تلوأت الغيلان فاهروا بالأذان أي اطمأؤا شربا بل ذكر الله تعالى وهذا يدل على ثبوتها لا عدمها ومنه حديث أبي أيوب كان لي ثمرة في سهوة فكانت الغول تجيء فتأخذها وفي شرح العرويشي قال الطحاوي بحمل أن الغول قد كان ثم رفعه الله تعالى عن عباده وعن بعضهم هذا ليس بعيد لأنه بحمل أنه من خصائص بطة نبينا ونظيره منح الشیاطین من اسرار السمع بالشهاب الخائب قلت لبث العرش ثم انقش فإن الأمر لا يثبت بالقياس ولا بالأحصال والله أعلم بالحال قال الطبري إن لا الهی الا لله الجنس دحضت على المسالكورات ونفت خواتها وهي غيره منقبة فتوجه النفي إلى أوصافها وأحوالها التي هي مخالفة للنسب فإن العلوی وصغر والهامة والبرء موجودة والمنفي هو ما رعمت الجاهلية إبتاتها فون نعي الذات لإزاحة نفی الصفات أبلغ لأنه من باب الكناية وقريب منه قوله تعالى فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون البقرة فنهاهم عن الموت وهو ليس بمقدورهم فالتنهي هو حالة إذا أدرکهم الموت لم يجدهم عنده وهي أن يکونوا علی غیر ملة، لإسلام فالوجه ما ذهب إليه صاحب النهاية من الوجه الثاني وأخطره الشيخ العرويشي (مرقاة المفاتيح، کتاب الطب والرقي، باب الغال والطيرة)

## ایک کی بیماری دوسرے کو لگنا

جاہلیت کے زمانہ میں لوگوں کا یہ اعتقاد تھا کہ بیمار کے پاس بیٹھنے اُٹھنے یا اس کے ساتھ کھانے پینے اور تعلق رکھنے سے اس کی بیماری دوسرے صحت مند اور تندرست آدمی کو لگ جاتی ہے۔ یہ لوگ ایسی بیماری کو ”عدوی“ (یعنی چھوت کی بیماری اور متعدی مرض) کہتے تھے۔ اور سمجھتے تھے کہ یہ بیماری ہر حال میں دوسرے کو لگتی ہے اور بذاتِ خود متعدی ہونے اور دوسرے کو لگنے کی تاثیر رکھتی ہے۔ حضور اقدس ﷺ نے اس عقیدے اور نظریے کو باطل قرار دیا اور فرمایا ”ما عدوی“ کہ بذاتِ خود ایک شخص کی بیماری بڑھ کر کسی دوسرے کو نہیں لگتی بلکہ بیمار کرنا، نہ کرنا قادرِ مطلق کے اختیار میں ہے وہ جس کو چاہے بیمار کرے اور جس کو چاہے بیماری سے محفوظ رکھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث میں اس کی مزید وضاحت اس طرح کی گئی ہے:

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ لَا عَدْوِي وَلَا صَفَرٌ وَلَا هَامَةٌ  
لِفُتَانٍ أَهْرَاسٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمَّا بَالُ يَهُدِي تَكُونُ فِي الرُّمْلِ تَكَانُهَا الْكِبَاءُ  
فَيَأْتِي الْبَجَرُ الْأَجْرَبُ فَيَدْخُلُ بَيْنَهُمَا فَيَنْفَرُهَا فَقَالَ لَمَنْ أَهْدَى الْأَوَّلُ  
(بخاری) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ (اسلام میں نہ امراض کا) تعدیہ ہے نہ  
حامہ اور نہ صفر (کے مہینے کی نموست) ہے (اس پر) ایک دیہاتی نے آپ ﷺ سے  
عرض کیا کہ اونٹوں کی ایک جماعت کا کیا معاملہ ہے کہ جو ریت میں اس حال میں  
ہوتے ہیں کہ گویا کہ وہ ہرن ہیں (یعنی ہرن کی طرح بیماری سے صاف ستھرے ہیں)  
پھر ان کے ساتھ کوئی خارش زدہ اونٹ آتا ہے جو ان سب کو خارش زدہ کر دیتا ہے۔ تو  
رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ (اچھا یہ بتاؤ) پہلے اونٹ کو کس کے ذریعے سے  
خارش لگی؟ (یہ سن کر وہ دیہاتی نے جواب ہو گیا) (ترجمہ فتح)

تقریباً: دراصل جاہلیت کے زمانہ میں لوگوں کا اعتقاد یہ تھا کہ متعدی مرض اور چھوٹ کی بیماری ہر حال میں دوسرے کو لگتی ہے اور اس میں اللہ کی قدرت کا کوئی دخل نہیں ہے۔ یعنی وہ بذاتِ خود بیماری کے دوسرے کی طرف متعدی ہونے کو موثر بالذات سمجھتے تھے اور بعض بیماریوں میں طبعی طور پر رازی خاصیت کے قائل تھے۔ آپ ﷺ نے اس باطل عقیدے کی صدمہ فرمائی۔ ۱۔

۱۔ (فمن أهدى الأول) لعلہ لمن استشهد على العدوى باعده البعير الأجرب بلابن وهو من الأجربة المسكتة البرهانية التي لا يمكن دفعها إذ لو جلبت الأدوية بعضها يوم فقد الداء الأول بقله الجالس بقطيع السلس وأجاب على حقيقة التوحيد الكامل الذي لا مدخل له فهو جواب في غاية الرشاقة والبلاغة فإن ابن عربي وهذا أصل عظيم في تكذيب القدرية وأصل حديث بعلم ورجوب دخول الأوبئة له ودليل على صحة القياس في الأصون وأما خبر لا يورد ممرض على المصحح فهو يهي عن إدخال لغوهم المحظور على العامة باعتقاد وقوع لعدوى عليهم بدخول البعير الأجرب فيهم فإن الفرطبي هذه الشبهة وقعت لطباطبائي ثم للمعتزلة لغال الطبايعون بتأثير الأشياء بعضها في بعض وليجادعنا أيها ويسمون المؤثر طبيعة وقال المعتزلة به في أفعال العباد وقالوا فلو لم يكن مؤثر فيها الإيجاد مسطور بها واستدل كل بالمشاهدة الحسية وهو خلط بسببه الصابي إفرانك العقد وفيه جوارح مخالفة من وقت له شبهة في اعتقاده بذكر البرهان القسبي إن كان السائل أهلاً لفهمه ولا موطأ بما يحمله عقله (فيض القدير، حديث نمبر ۵۹۰۰)

قوله صلى الله عليه وسلم من رواية أبي هريرة ( لا عدوى ، ولا صفر ولا هامة لقان أصرابي . يا رسول الله فيما بال الإبل تكون في الرمس كأنها الظباء ، فيجىء البعير الأجرب ، فيدخل فيها ، فيجربها كلها ؟ قال ( فمن أهدى الأول ) وفي رواية ( لا عدوى ، ولا طيرة ، ولا صفر ، ولا هامة ) وفي رواية ( أن أبا هريرة كان يحدث بعديث ( لا عدوى ) ويحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أيضاً أنه قال : ( لا يورد ممرض على مصحح ) ثم إن أب هريرة انقصر على رواية حديث ( لا يورد ممرض على مصحح ) وأمسك عن حديث ( لا عدوى ) فراجعوه فيه ، وقالوا به : إنما سمعناك تحدثه ، فأبى أن يعترف به . فإن أبو سلمة الراوي عن أبي هريرة فلا أدري أنسى أبو هريرة أو نسخ أحد القرنين الآخر ؟ قال جمهور العلماء : يجب الجمع بين هذين الحديثين ، وهم صحيحان ، قالوا وطريق الجمع أن حديث ( لا عدوى ) المراد به نفى ما كانت الجاهلية تزعمه وتظنه أن الممرض وبطاعة تعدى بظلمها لا بلعل لله تعالى . وأما حديث ( لا يورد ممرض على مصحح ) فأرشد فيه إلى محبة ما يحصل الضرر عنه في العادة بعض الله تعالى وقدره فعلى في الحديث الأول لعدوى بظلمها ، ولم يقع حصول الضرر عند ذلك بلقدر لله تعالى وقدره . وأرشد في الثاني إلى الاحتراز مما يحصل عنه ، يصير بعض الله وإرادته وقدره . فهذا الذي ذكرناه من تصحيح الحديثين والجمع بينهما هو لأصواب الذي عليه جمهور العلماء . ويتبين المصير إليه (شرح النووي على مسلم ، كتاب السلام ، باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفرانح)

( لا عدوى ) أى لا سرية لعلة من صاحبها بغيره يعنى أن ما يعتقده طباطبائي من أن العلل المعنوية

﴿ بقية ما شيا كمل في سطره على طاهر مانع ﴾

آج بھی بعض لوگ مختلف بیماریوں مثلاً کوڑھ، خارش، چھچک، خسرہ، گندہ وئی (پائیوریا) آشوب چشم وغیرہ کو اسی طرح (خود بخود بغیر حکم الہی کے لازمی طور پر) متحدی سمجھتے ہیں، جو کہ غلط اور باطل عقیدہ ہے۔ خوب سمجھ بیٹا چاہئے کہ موت و زندگی، بیماری و صحت مندی، مصیبت و رحمت سب کچھ اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے۔ اگر ایک بیماری دس آدمیوں کو ہوتی ہے تو وہ اللہ کے حکم سے ہوتی ہے، بیماری میں ہرگز یہ طاقت نہیں کہ وہ بغیر حکم الہی کے کسی دوسرے کے ملک چائے اور تجربہ و مشاہدہ ملاتا ہے کہ وہائی امراض میں سب ہی مبتلا نہیں ہوتے، بہت سے لوگ وہائی بیماریوں کے ساتھ رہتے ہوئے بھی ان بیماریوں سے محفوظ رہتے ہیں۔

جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ بیماری خود سے کسی کو نہیں لگتی بلکہ جس وقت اور جب جس کو حق تعالیٰ شائفہ چاہئے ہیں بیمار کرتے ہیں اور جس کو نہیں چاہئے اس کو بیمار نہیں کرتے۔ ۱۔

### ﴿ کوشش مکمل کا نتیجہ حاشیہ ﴾

مؤلف نے لا محالہ باطن میں جو مصلحت بالمشیئة الربانیة والہیہ من مداناة المجلوم من قبلہ القاء الجدار المائل والمشیئة الصبیحة (فیض القدير لیسناوی، تحت حدیث رقم ۹۹۰۷) قولہ لا عدوی ہو اسم من (الإعداء کافر عوی والبقری من لإرعاء والإبقاء بقائل أهداء، یدہ بعدہ إعداء وحر أن یصبہ مقل ما یصاحب الداء وکانوا یظنون أن المرض یمسہ بعدی فأعلمهم النبی أن الأسر لیس کذلک وإنما اللہ عز وجل هو الذی یمرض ویرل الداء ولہذا قال فی أحدی الأولی ای من این صار لیہ الجرب (عمدة القاری، کتاب الطب، باب الجذام) ۱۔ فأعلم أبہم اختلفوا فی شرح الحدیث، فقیل إن نفی العدوی محمول علی الطبع، ای لا عدوی بالطبع، أما یجعل اللہ تعالیٰ فهو ثابت و ذکرُوا نہ ضرر حار آخر أهداء، والأصوب ما ذکرہ ابن القیم فی زاد المعاد أن العدوی المنفی، هو اک ع الأوام فقط، بدون تسبیب فی، لہیں، کما یرعہ ہرود أهل الهند. وترجمہ معنی حسب مرادہ، اگر کہ بیماری لگے جانا فلا عدوی عند الشرع (فیض الباری، کتاب الطب، باب المدود)

ہمدان لیل فطیع نقیذہ العدوی وذلك ان اهل الجاهلیة كانوا یعتقدون العدوی علة ثامة المعجب وان العلة الصامة لا تصحف عن السمعول ولا المعلوم من العلة وظاهر ان البصر، لا ینم یجرب بالعدوی فتنبی الہ لا ملازمة بین العدوی والجرب فانقضى کون حملها علة لئلا یسر ولا سبیل فی لبعبر الاول لا یقولون بان الذی اجرہہ هو اللہ سبحانه وتعالیٰ فکذلک الابل لباقیة لاجرب الہا بالہ وبن حد الذیل یدعی مطلقاً، رسول اللہ من اقوی ما یؤید ما ذکر فی تحقیق العدوی ان المقصود من نعبہ سفی کوہ علة ثامة ومؤثر، ہذا لہ لانفی کوہ سبب من الاسباب لان السبب بعد یتخلف عنہ المسبب وکذلک المسبب ربما یتخلف عن احد الاسباب ویقع باسباب اخرى فلا یطبق حد الذلیل علی المدعی الا اذا کان المقصود نفی کوہ علة ثامة واللہ اعلم (تکملة فتح المہم ج ۳ ص ۳۳)

(۷) بکری کے جب بچہ پیدا ہوتا تو اگر کر ہوتا تو بت پر چڑھا دیتے (سیرۃ نبی

ملعونہ سیدہ سمیرا ندوی رحمہ اللہ ص ۳۶، بحوالہ بلوغ العرب واطوار العرب)

(۸) اونٹنی جب دس بچے جن لیتی، تو اس کو کھلا چھوڑ دیتے وہ ساند کی طرح چٹھنی پھرتی (ایضاً)

(۹)..... کسی شخص کے پاس جب اونٹوں کی تعداد ہزار تک پہنچ جاتی تو ایک اونٹ کی ایک آنکھ پھوڑ دیتے کہ نظر نہ لگ جائے (ایضاً ص ۱۳۷)

(۱۰)..... جب کبھی قند پڑتا تو بھیڑ یا دنبہ کی دم میں گھاس پھوس باندھ کر آگ لگا دیتے اور کہتے کہ اس سے پانی برے گا (ایضاً)

(۱۱)..... سفر میں جاتے تو کسی درخت میں ڈورا وغیرہ باندھ کر گرہ لگا دیتے، واپس آ کر دیکھتے اگر گرہ کھل گئی ہے تو کہتے کہ ان کی بیوی نے بدکاری کی ہے (ایضاً)

(۱۲)..... سفر میں راستہ بھول جاتے تو کپڑے اسٹ کر پھینک لیتے اور کہتے کہ اس سے راستہ مل جائے گا (ایضاً)

(۱۳)..... یہ اعتقاد تھا کہ مرنے کے بعد روح ایک پرندہ بن کر اڑتی رہتی ہے، نیز ہیٹ میں ایک کیڑا رہتا ہے، جو بھوک کے وقت کاٹتا ہے۔

اس کے علاوہ کام کرنے سے پہلے پرندے وغیرہ سے فکون لیتے تھے، جیسا کہ پہلے گزرا۔

اس قسم کے سنگٹکڑوں توہم پرستیاں اور اوحام زمانہ جاہلیت میں پھیلے ہوئے تھے جن کا شمار نہیں ہو سکتا۔

ان حالات میں سرورِ دوعام حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اس دنیا میں رشد و ہدایت کا سورج بن کر مبعوث ہوئے اور دنیا کو جاہلانہ فاسد خیالات اور شرکانہ باطل نظریات سے نجات دلائی۔

افرض جاہلیت کے اندھیروں سے نکال کر توحیدِ کامل کی تعلیم دے کر عربوں کے تمام شرکانہ اہام و خرافات کو ہمیشہ کے لئے مٹا دیا۔

فَللّٰهُ الْحَمْدُ وَالشُّكْرُ

## موجودہ زمانہ کے توہمات و خرافات

آج بھی بہت سے لوگ جہالت کی وجہ سے مختلف قسم کی توہم پرستیوں، بد فایوں، بد شکونیوں اور جہالت توہمات و خرافات میں مبتلا ہیں، جو مختلف علاقوں میں اپنے اپنے اعتبار سے رائج ہیں، جن کی یہاں پر بعد ضرورت تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

### نجومی وغیرہ سے غیب کی خبریں معلوم کرنا اور مختلف فال نکلوانا

کہانت اور غیب کی خبریں معلوم کرنے کا ایک طریقہ ہمارے یہاں نجومیوں سے فال نکلوانے کا ہے اور یہ ہمارے شہروں میں کثرت سے رائج ہے، خصوصاً بڑے شہروں میں اس کی بڑی شہرت ہے۔ جگہ جگہ نجومیوں، دست شناسوں اور عاتلوں کے بڑے بڑے بورڈ آؤن ایں ہیں جن پر بڑی بڑی ہاتھیں اور ہند ہاتھ دکھائے جاتے ہیں، ہر ناممکن کو ممکن بنانے کے دعوے کرتے ہیں اور ہر شخص کو اپنی قسمت معلوم کرنے کی ترغیب دی جاتی ہے۔

اس طرح یہ ایک مستقل کاروبار بننا ہوا ہے۔ بہت سے لوگ ایسے ہیں کہ جب ان پر کوئی پریشانی یا مصیبت آ جاتی ہے یا کاروبار اور اولاد وغیرہ کے متعلق مسائل پیدا ہو جاتے ہیں تو نجومیوں، ہاتھوں کی پڑوس کے یہاں حساب کراتے ہیں۔ علم من و جنس کے ذریعہ مستقبل کا پتہ لگایا جاتا ہے، ستاروں کی چال اور علم نجوم کے ذریعہ یا ہاتھ کی لکیروں کے ذریعہ یا نام کے پہلے حرف اور ابجد کے حساب کے ذریعہ زندگی کے حالات اور آئندہ کی خبریں دریافت کی جاتی ہیں، زائچہ بنا کر پیش آنے والے حادثات اور واقعات کا سراغ لگایا جاتا ہے۔ سرخوں اور مختلف جگہوں میں بیٹھے ہوئے خود ساختہ نجومیوں، جوتھیوں، پامسٹوں، اور پردیسروں کے واسطے سے یا مختلف جالوروں مثلاً طوطوں، میناؤں کے ذریعہ سے شادی بیاہ، روزگار، اولاد، صحت اور مقدمہ کی ہارجیت جیسے مستقبل کے پوشیدہ حالات و معاملات دریافت کئے جاتے ہیں۔

شہر کی بڑی بڑی شاہراہوں پر دست شناس اور نجومی دیوار سے ایک پردہ لٹکائے بیٹھے ہوتے ہیں

اور ان کے پاس پرندے خصوصاً تربیت یافتہ حوطے و بھروسے پر بیٹھے ہوتے ہیں درفش پر بچھے ہوئے کپڑے پر درجنوں نغانے رکھے ہوتے ہیں، جن میں اچھے، بُرے، مختلف مضامین پر مشتمل خطوط ہوتے ہیں جو محض خود ساختہ ہوتے ہیں اور بالآخر وہی لوگوں کی قسمت قرار پاتے ہیں۔ اور قریب ہی چاک، سیٹ ہوتی ہے جس سے علمِ جزئی روشنی میں حساب و کتاب کر کے غیب کی باتیں مثلاً مقدمہ کی کامیابی یا ناکامی، امتحان میں پاس یا فیل، کاروبار کی ترقی یا ناکامی وغیرہ واضح کی جاتی ہے، یا ہم نجوم کی روشنی میں قسمت کے ستارے کا روشن یا گردش میں ہونا مثلا کراچی بری قسمت بتلائی جاتی ہے، یا علمِ قیادہ کے ذریعے ہاتھ کی لکیریں اور اس کے خدو خال دیکھ کر مقدمہ کا اچھا یا برا ہونا اور اپنے مقدمہ میں کامیاب یا ناکام ہونا واضح کیا جاتا ہے۔

بعض لوگ علمِ رمل و جمل اور علمِ الاعداد اور ابجد کے علم کے ذریعے سے اپنے ناموں و پیرہ کے متعلق مختلف فال لکھواتے ہیں۔

بعض لوگ رمل اور کنکریوں اور جو کا دانہ پھینک کر شر کے اسباب کی تفتیش کرتے ہیں یہ تمام چیزیں بدھگونی اور استقسام ہال زمام میں شامل ہیں اور حرام ہیں۔

سب سے سستی فال وہ ہوتی ہے جو حوطے یا کسی پرندہ کے ذریعہ لفظ افشا کر لکھوائی جاتی ہے۔ اکثر مصیبت زدہ، پریشان حال، بے روزگار، مفلوج، بیمار اور دوسرے شہروں سے کمانے کے لئے آنے والے سادہ لوگ ان کے پاس پہنچتے ہیں اور اپنی فال لکھوا کر دیکھتے ہیں اور سنتے ہیں، اچھی فال اور اچھی قسمت کھلے تو کامیابی پر یقین کرتے ہیں اور بری فال لکھے، یا ستارہ گردش میں معلوم ہو، یا دست شناس سے حالات اچھے نہ معلوم ہوں تو اپنی بد حالی کا یقین ہو جاتا ہے۔

آج کل بعض اخبارات میں بھی اس قسم کے معاملات پر باقاعدہ تبصرے اور مضامین شائع ہوتے ہیں، مثلاً ”آپ کا ہفتہ کیسے گزرے گا؟“ اس قسم کے مضامین کو بڑی دلچسپی کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔

کیونکہ یہ سب کہانت کی مختلف قسمیں ہیں جو کہ حرام ہیں اور بعض صورتوں میں ایمان لیا ہیں۔ اس طرح غیب کی خبریں بتانا اور معلوم کرنا شرعاً جائز نہیں، بلکہ حرام ہے، خواہ بتانے والا نبوی ہو یا

کا کہن ہو یا عرف اور کافیہ شناس یا نام نہاد عامل ہو یا چور وغیرہ۔  
 یاد رکھئے: ان لوگوں کے پاس مذکورہ طریقہ پر فال کھلوانے کے لئے جانا، فال کھلوانا اور مندرجہ  
 بالا جتنے بھی طریقے اور صورتیں ہیں ان پر یقین کرنا یہ سب کچھ حرام اور سخت گناہ ہے اس سے بچے  
 دل کے ساتھ توبہ کر کے ہمیشہ کے لئے اپنے آپ کو بچا کر رکھنا ضروری ہے۔

## حاضرات کا عمل کرانا

بعض جگہ جب کسی کے یہاں چوری ہو جاتی ہے یا کچھ اور نقصان ہو جاتا ہے تو وہ حاضرات کراتے  
 ہیں۔ جس کی صورت کچھ اس طرح ہوتی ہے کہ کسی نا بالغ بچے کے ناخن یا ہاتھوں پر سیاہی یا ل وغیرہ  
 لگا کر بچہ کو اس پر نظر جمائے کو کہا جاتا ہے اور عامل اس پر اپنی توجہ ڈالتا ہے جس سے اس بچہ کو ناخن  
 یا ہاتھ میں اس کے خیالات متغزل ہو کر نظر آنے لگتے ہیں۔ پھر عامل جو کچھ اس سے دریافت کرتا  
 ہے وہ بچہ اسی طرح کہتا جاتا ہے۔ اس طرح چوری شدہ یا لاپتہ چیز کو دریافت کیا جاتا ہے اور اس  
 دریافت پر پورا یقین ہوتا ہے۔

بعض لوگ اٹھے وغیرہ کو تیل لگا کر اور نا بالغ بچے کو قریب ہٹھا کر ایک عمل پڑھتے ہیں وہ بچہ اس کو  
 دیکھتا ہے اور بڑے کے کہنے کے مطابق بتلاتا چلا جاتا ہے کہ اب میز، کرسی یا تخت، بچھا یا جارہا ہے،  
 اب بادشاہ آ رہا ہے، اب چور کو پکڑ کر لایا جا رہا ہے اور فلاں شخص چور یا مجرم ہے۔

شرعاً اس عمل کا اعتبار نہیں اور اس کی بنیاد پر کسی کو چور یا مجرم ثابت کرنا درست نہیں۔

خلاصہ یہ کہ شرعاً ان چیزوں کی کوئی حیثیت نہیں ہے، ان سے جو باتیں معلوم ہوتی ہیں وہ غیر یقینی  
 ہوتی ہیں، بعض اکابر کا خیال ہے کہ حاضرات میں نظر آنے والی چیز صرف دکھانے والے عامل کے  
 تخیل کا اثر ہوتا ہے، دلیل شرعی کے بغیر ان پر عمل کرنا جائز نہیں ہے۔

چنانچہ اگر ان کے ذریعے کسی شخص کے بارے میں یہ پتہ چل جائے کہ وہ چور یا ملزم ہے تو اس کے  
 متعلق چوری کا یقین کر لینا اور کسی پر کوئی الزام عائد کرنا جائز نہیں بلکہ شرعی اصول کے مطابق تحقیق  
 کرنا ضروری ہے۔

وائرس بیماری پھیلنے کا سبب بنتے ہیں، خود سے بیماری کا سبب نہ ہو۔ بیماری پیدا کرنے میں مؤثر بالذات نہیں ہوتے، تو کوئی گناہ نہیں۔

اور موجودہ دور کی تحقیقات سے معلوم ہوتا ہے کہ جتنے امراض بھی متعدی اور ہوائی شمار کئے جاتے ہیں سب میں تعدیہ (یعنی ایک دوسرے کی طرف پھیلنا اور منتقل ہونا) جراثیم اور وائرس کے ذریعے سمجھا گیا ہے جو کہ اس بیماری کا سبب بنتے ہیں۔ جبکہ جاہلیت کے زمانہ میں لوگوں کا اعتقاد یہ تھا کہ وہ بیماری خود متعدی ہوتی ہے یعنی جو بیماری مریض کو لاحق ہے جینم وہی دوسرے کو لگ جاتی ہے۔ اور موجودہ تحقیق سے معلوم ہوا کہ بیماری خود منتقل نہیں ہوتی بلکہ بیماری کا سبب منتقل ہوتا ہے مثلاً سانس وغیرہ کے ذریعے سے بیماری کا سبب یعنی جراثیم اور وائرس دوسروں تک منتقل ہونے کے بعد اس کے سبب سے دوسرے میں بھی بیماری پیدا ہو جائے اس کی بنیاد دوسری شرائط اور موانع پر ہے۔ مثلاً دوسرے کسی شخص میں اس بیماری کے خلاف قوت مدافعت (Immunity) پیدا ہو چکی تھی تو یہ قوت مدافعت جراثیم و وائرس کے ٹرڈائے میں رکاوٹ ہو گئی۔ اور اسدی اصولوں کے مطابق مسدودوں کا ساتھ ساتھ یہ عقیدہ بھی ہوتا ہے کہ اس میں بھی اصل علت در بنیاد اللہ کا حکم ہی ہوتا ہے (ماخوذ از "مریض و معالج کے سلامی احکام" حکیم مولفہ، ڈاکٹر مفتی محمد نواز صاحب) ۱۔

۱۔ رَحْمَةُ الْعَلَّةِ عِنْدَ الْأَطْبَاءِ مِنَ الْعِلْمِ الْمَعْدِيَةِ الْمَعْوَالَةِ وَمَقَارِبِ الْمَجْلُومِ وَصَاحِبِ الْحَسَنِ يَسْلَمُ بِرِاحَةِ الْفَالَسِيِّ مَنِ الْإِلَهِيَّةِ وَسَلَّمْ لَكُمْ شَفِيعَتَهُ عَلَى الْأَمَةِ وَصَحْبِهِ لَهُمْ نَهَاهُمْ عَنِ الْأَسْبَابِ الَّتِي تَعْرِضُهُمْ لِمَوْصُولِ الْمَوْتِ وَالْفَسَادِ إِلَى أَجْسَادِهِمْ وَقُلُوبِهِمْ وَلَا رَيْبَ أَنَّهُ قَدْ يَكُونُ فِي الْبَدَنِ تَهْيِيلٌ وَاسْتِعْدَادٌ مِمَّنْ الْقَبُولِ هَذَا إِتْدَاءً وَقَدْ تَكُونُ الطَّبِيعَةُ صَرِيحَةً الْإِنْعِاعِلَ لِبَابَةِ الْإِلْتِصَابِ مِنْ أَيْدَانِ مَنْ تَعَاوَرَهُ وَتَخَالَطَهُ فَإِنَّهَا تَقَالَةُ وَقَدْ يَكُونُ عَرُوفًا مِنْ ذَلِكَ وَوَحْشًا مِنْ أَكْثَرِ أَسْبَابِ إِصَابَةِ تِلْكَ الْعَلَّةِ بِهَا فَإِنْ لَوْهَمَ لَعَالٍ مَسْغُولٍ تَعْمَلُ الْقَوَى وَالطَّبَائِعُ وَقَدْ تَصِلُ رَحْمَةُ الْعَالِيَيْنِ إِلَى الصَّحِيحِ فَتُسْقِمُهُ وَهَذَا مَعَارِضُ فِي بَعْضِ الْأَمْرَاضِ وَالْإِرْتِاعَةِ أَحَدُ أَسْبَابِ الْعَدْوَى وَمَعَ هَذَا كُلِّهِ فَلَا يَلِدُ مِنْ وَجُودِ اسْتِعْدَادِ الْبَدَنِ وَقَبُولِهِ لَذَلِكَ الْإِتْدَاءُ وَقَدْ (ص ۱۳۷) تَرُوحُ الْإِسْبِي صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، امْرَأَةٌ فَلَمَّا أَرَادَ نَدْخُولُهَا وَجَدَ بِكَشْفِهَا بِهَا فَقَالَ الْحَقُّيُّ بِأَهْلِكَ رَدَّ الْمَعَادِ، فَصَلَّى فِي هَدْيِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّحْرَى مِنَ الْإِدْوَاءِ الْمَعْدِيَةِ بِطَبْعِهَا وَإِرْشَادِهِ الْأَصْحَاءِ إِلَى مَجَاهِدَةِ أَهْلِهَا، عِلَّةُ الْإِبْتِعَادِ عَنِ الْمَجْدُومِ وَالْمَسْغُولِ (

اس تفصیل کی روشنی میں آج کل کے حقائق ٹیکوں اور قطروں وغیرہ کے استعمال کا حکم بھی معلوم ہو گیا کہ اگر اللہ تعالیٰ کی ذات پر کامل یقین رکھتے ہوئے حقائق تدابیر کے طور پر اس قسم کے ٹیکے اور قطرے وغیرہ استعمال کرائے جائیں یا دوسری کوئی جائز تدبیر بیماری وغیرہ سے حفاظت کے لئے اختیار کی جائے تو اس میں کوئی گناہ نہیں (بشرطیکہ کوئی دوسری شرعی خرابی شامل نہ ہو) کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ کرتے ہوئے تدابیر اور اسباب کے اختیار کرنے میں کوئی گناہ نہیں۔

لیکن آج کل بعض لوگ اس قسم کی حقائق تدابیر کو اتنا ضروری سمجھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور مشیت سے بھی ان کی نظر ہٹ جاتی ہے۔ اور ان تدابیر پر انہیں ایسا یقین ہوتا ہے کہ ان تدابیر کے اختیار کر لینے کے بعد ہرگز ان کو وہ بیماری نہیں لگ سکے گی۔

اور اس قسم کی تدابیر اختیار نہ کرنے کی صورت میں اگر اس سے متعلقہ کوئی بیماری پیدا ہو جاتی ہے تو اس کی ساری ذمہ داری مروجہ حقائق تدابیر اختیار نہ کرنے پر ڈال دی جاتی ہے، اور اللہ تعالیٰ کی ذات پر توکل اور بھروسہ نہیں ہوتا۔

یہ طرز عمل غلو اور حد سے تجاوز ہے، مسلمان کا اعتقاد اور بھروسہ ہر حال میں اللہ تعالیٰ پر ہونا چاہئے خواہ کتنی تدابیر اختیار کر لی جائیں، کیونکہ تمام تدبیریں اللہ تعالیٰ کے حکم اور مشیت کے تابع ہیں۔ لہذا حقائق تدابیر اختیار کرتے وقت اس قسم کے عقیدہ کی خرابی اور غلو سے بچنا ان تدابیر کے اختیار کرنے سے زیادہ ضروری ہے۔

### زمانہ جاہلیت کی چند مزید مختلف توحید پرستیاں

اور بھی بے شمار توحید پرستیاں اہل عرب میں جہالت کی وجہ سے رائج تھیں، اسلام نے ان کی نفی فرمادی۔ مثلاً

(۱)۔۔۔ زمانہ جاہلیت میں بہت سے لوگ سانپ کو قتل کرنے سے اس لئے ڈرتے

تھے، کہ اس کو قتل کرنے سے اس کا جوڑا وغیرہ آکر بدلہ لیتا ہے۔

حضور ﷺ نے اس نظریہ کی تردید فرمائی۔ ۱۔

(۲)۔۔۔۔۔ زمانہ جاہلیت میں یہ خیال تھا کہ جو شخص لات وعزى (بتوں) کو گالی دیتا ہے اس کو برص یا جذام کا مرض ہو جاتا ہے۔

اسلام نے اس نظریہ کی بھی تردید فرمائی۔ ۲۔

(۳)۔۔۔۔۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ ہاتھوں میں پتھر کی انگوٹھی پہنتے تھے اور سمجھتے تھے کہ اس سے ضعف چاتا رہتا ہے۔ ۳۔

(۴)۔۔۔۔۔ زمانہ جاہلیت میں خیال تھا کہ جب کوئی بڑا شخص مر جاتا ہے تو چاند اور سورج میں گرہن لگتا ہے، آپ ﷺ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ

۱۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - اتَّخَذُوا الْحِثَابَ ثَلْثِينَ لَحْنًا فَارْغَمُوا فَلَمْ يَمُتْ (ابن ماجہ، حدیث نمبر ۵۲۵۱، کتاب الادب، باب فی فعل الحیات، واللفظ له، سن نسائی، حدیث نمبر ۳۱۹۳، المعجم الکبیر للطبرانی، حدیث نمبر ۱۰۲۰)

۲۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَأَى : " إِنْ يَضِلُّ ذُو الْقَبْضَيْنِ فِيْ بَيْتِيْ يَضِلُّ الْبَلَدُ " وَكَانَ حِينَئِذٍ زَيْدًا بَعْلًا أَخْبَرَنَا أَبُو بَرْدٍ عَنْ أَبِي بَرْدٍ، ثُمَّ أَتَى بَصْرَةَ، فَأَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ، أَنَّهُ كَانَ أَوَّلَ مَا تَكَلَّمَ بِهِ وَهُوَ نَسَبُ الْأُمِّ وَالْأَبَى، فَقَالُوا : تَبْنَا حِينَئِذٍ، أَيْ التَّوَحُّنَ، وَالْجَلْمَ، وَالْعُسْرَ، فَقَالَ : وَتَلَكُمُ الْإِنْفَمَا وَالْوَلَا يُخْشَرُ (مسند ابن ماجہ، حدیث نمبر ۴۳۵۳، مسند أحمد، حدیث نمبر ۲۳۸۰، سنن دارمی، حدیث نمبر ۶۷۷)

قال الحاكم: وقد انفق الشيطان على إخراج ورود «صدام المدينة» ولم يسق واحد منهما الحديث بطوله وهذا صحيح (حواله بالا)

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

۳۔ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى زَيْدًا بَعْلًا فِي يَدِهِ خَلْقَةً مِنْ صَلْبِهِ فَقَالَ مَا هَذِهِ الْخَلْقَةُ قَالَ قَدِيمٌ مِنَ الْوَحْيَةِ قَالَ أَرَأَيْتَ لَهَا لَوْنًا فَذَكَرَ لَهَا وَهَذَا (ابن ماجہ، حدیث نمبر ۳۵۲۲، ابواب الطب، باب تعلیق العیام)

حدیث رواہ ابن ماجہ باختصار۔ رواہ أحمد والطبرانی وقال ابن منتهی علیہ وکتب علیہا، قال وفي رواية مرفوعة أنها صكت فانك تو مت وانت ترى أنها تصفحك لمت على غير الفطرة. وفيه مبارک بس فضائله وهو ثقة وفيه ضعف، وبقي رجاله ثقات

وعن عمران بن حصيص أنه رأى رجلا في عضده حلقة من صفر فقال ما هذه قال نعمت لي من اسمعيل بن الربيع العطار وقد أبصر حاتم وضعه عمرو بن علي، وفيه رجاله ثقات (مجمع الزوائد، باب ليس يعق تيممة أو نحوها)

نے جب انتقال کیا تو سورج گرہن لگا ہوا تھا، لوگوں نے خیر کیا کہ ان ہی کے مرنے کا اثر ہے، آنحضرت ﷺ نے من تو فرمایا کہ چاند اور سورج اللہ کی قدرت کے مظاہر ہیں، کسی کے مرنے سے من میں گرہن نہیں لگتا۔ ۱۔

(۵) رمانہ جاہلیت میں شہاب ثاقب (شیطانی گولے) کے بارے میں یہ اعتقاد تھا کہ جب کوئی بڑا امر جاتا ہے یا کوئی بڑا شخص پیدا ہوتا ہے تو یہ ہوتا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ کسی کے مرنے یا پیدا ہونے سے ایسا نہیں ہوتا۔ ۲۔

(۶)..... رمانہ جاہلیت میں شیر خوار بچوں کے سر ہانے استرا رکھ دیا کرتے تھے کہ ان کو جنت نہ ستانے پائیں، ایک دفعہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے دیکھا تو اٹھ کر پھینک دیا اور کہا کہ آنحضرت ﷺ ان ہاتھوں کو ناپسند کرتے تھے۔ ۳۔

كُتِفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ النَّاسُ كُتِفَتِ الشَّمْسُ لِصَوْتِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَسْكَبَانِ بِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا بِحَيَاتِهِ هَذَا رَأَيْتُمْ فَضَلُّوا وَادَّعَوْا اللَّهَ (بخاری، من معبرۃ بن شعبہ، حدیث نمبر ۹۸۵، ابواب الکسوف، باب یضلالوا فی کسوف الشمس)

۲۔ ہی ابن عباس، قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، لَمَّا خَبَدَ الْوُزْاقِي بَيْنَ الْأَنْصَارِ قَالَ لِرَبِيِّ بَنِي عَظِيمٍ، فَأَسْتَدْرَأَ قَالَ "بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ، إِذَا كَانَ بَقْلٌ خَلَّ فِي الصَّاهِبِيَّةِ" قَالَ "كُنَّا نَقُولُ يُؤَلِّدُ عَظِيمٌ، أَوْ يَمُوتُ عَظِيمٌ خَلَّتْ لِمَرْغَرِفٍ أَكَّانَ يُرْمَى بِهِ فِي الصَّاهِبِيَّةِ" قَالَ بَنِي عَظِيمٍ فَلَمَّا خَلَّتْ جِئْنَا نَحْنُ لِنُؤْمِنَ بِمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "فَإِنَّهُ لَا يُرْمَى بِهِ بِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا بِحَيَاتِهِ، وَلَكِنْ زَيْدٌ قَبَّازٌ كَفَّ شَيْئًا إِذَا فَصَسَ أَمْرٌ سَبَّحَ عَمَلَةُ الْغَرْزِ، ثُمَّ سَبَّحَ أَهْلُ الشَّمَاءِ الَّذِينَ يَلُوبِقُهُمْ، حَتَّى يَتَلَعَّ الْقَسْبُحُ هَذِهِ الشَّمَاءُ لِلْغَرْزِ، ثُمَّ يَسْتَعْبِرُ أَهْلُ الشَّمَاءِ الَّذِينَ يَلُوبِقُونَ عَمَلَةَ الْغَرْزِ بِعَمَلَةِ الْغَرْزِ مَاذَا قَالَ وَكَيْفَهُمْ؟ فَتَعْبِرُ رُفُفُهُمْ وَيَغْبِرُ الْغَرْزُ كُلُّ سَمَاءٍ شَمَاءٍ، حَتَّى يَنْتَهِيَ الْخَبَرُ إِلَى عِلْيَةِ الشَّمَاءِ، وَيَنْعَطُ السَّحَابُ السَّمْعُ، فَيَرْمُونَ لَمَّا خَدَّاهُ وَابَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَهُوَ عَقْلٌ، وَلَكِنَّهُمْ يَقْرَأُونَ فِيهِ، وَيَقْرَأُونَ " قَالَ خَبَدَ الْوُزْاقِي " وَبِخَطِّ الْحَبْرِ وَبِعَزْمُونَ (مسند احمد حديث نمبر ۸۸۲)

۳۔ عن عائشة، أَنَّهَا كَانَتْ تَرْمِي بِالْحَبِيبِ إِذَا وَلَسُوا، فَدَعَا لَهُمُ الْبَارِكَةُ، فَأَتَتْ بِصَبِيٍّ، فَجَعَلَتْ تَضَعُ وَسَادَتَهُ، إِذَا نَحَتَ رَأْسَهُ مُوسَى، فَسَأَلَهُمْ عَنِ الْمَوْسَى، فَجَاوَزُوا لِحَبْلِهَا مِنَ الْجَنِّ، فَاحْدَبَ الْمَوْسَى فَرَمَتْ بِهَا، وَنَهْنَهُمْ عَنْهَا وَقَالَتْ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُ الطَّيْرَةَ وَبِخَبْلِهَا وَكَسَبَ عَائِشَةُ لَهَا عَقْدًا رَأَى الْمَعْرُوفَ لِبُخَارَى، حَدِيثٌ نَمْبَر ۹۳۳، بَابُ الطَّيْرَةِ مِنَ الْجَنِّ،

جب تک شرعی ثبوت نہ ہو اس کے چور ہونے کا یقین کرنا اور اس کو تکلیف دینا جائز نہیں (لاؤنی مندرجہ ۲۰ ص ۸۰ نمبر ۱)

## قرآن مجید سے قال نکلو انا

جب کسی شخص کی چوری ہو جاتی ہے تو بعض عاملوں اور بعض مسجھ کے اہل سوں کے درپے ایک خاص انداز اور خاص طریقہ سے قرآن کریم یا کسی اور کتاب مثلاً دیوان حافظ یا گلستان وغیرہ سے قال نکلوئی جاتی ہے اور اس کے صحیح ہونے پر پورا عقیدہ ہوتا ہے اور فاس میں جس شخص کا یقین ہوتا ہے آٹھ گیس بند کر کے اسی کو مجرم قرار دے کر رہا مسروقہ (چوری کیا ہوا، ال) اسی سے طلب کیا جاتا ہے

۱۔ حکیم نامہ حضرت نقوی رحمہ اللہ نے غلط قسم کے قال اور آئندہ کی چیزیں ذخیرہ معلوم کرنے کے سواں کے جواب میں تحریر فرماد:

یہ عمل حرام ہے ہر ایک قسم کے کہانت کی اور حرام محض ہے، نیز حرمت فی نفسہا کے ساتھ موجب فتنان عوام و جہلاء بھی ہے اور دل میں آ جانا اعتقاد شیطانی ہے اور اس کا مطابق نکلنا ایسا ہی ہے جیسا کہ نہ اور منجمین کے اخبار کی مطابقت ہے، اور تو مطابقت کا کلیہ دعویٰ اور اثبات مشکل، دوسرے کسی طریق کا موجب مسموم ہونا مستلزم نہیں اس کے جواز کو، چنانچہ جس شخص ممنوع یا غیر ممنوع ہو سکتا ہے، پھر بھی حرام ہے، جواز و جہاز حکام شرعیہ سے ہے، اس کے لئے مستقل دلیل کی حاجت ہے اور انہیں یہ میں حرمت کے دلائل صریح و کج موجود ہیں، پس حرمت کا حکم کیا جاوے گا، اور اسباب عادیہ پر محض محاب وغیرہ کے اس کا تیس مع الغارقی ہے، اور اس کی صحت مشہور، مانیا سبب مسبب میں جہاد طاعن ظاہر، چنانچہ شرع میں بھی معتبر، بھلا اس میں کوئی فتنا اعتقادی یا عمل نہیں اور عقیم میں سب امور منقود، پس قیاس محض باطل ہے، قال خدا رب بھی اسی نہیں سے ہے، دونوں کا ایک حکم ہے، بخیر و تسبیح حمد ہو یا منکر اور ظہیر بھی اس کی ایک نوع ہے جس کو حدیث لا ظہیر لا صاف فعل و باطل فرماد ہے۔ اس سے کوئی شہدہ کرے کہ جائز ہوگا۔ لیکن خلاف اولیٰ ہوگا، اصل یہ ہے کہ توکل کے بعض مراحب یعنی اعتقادی توکل فرض اور شرکائے ایمان سے ہے، ظہیر اس توکل کے خلاف ہے، اس لئے حرام، اور شہدہ شرک کا ہے، جیسا کہ اور احادیث سے معلوم ہوتا ہے اور جس فاس کا جوڑ ثابت ہے اس میں اعتقاد یا اخبار نہیں ہے بلکہ کھلتا ہے سے رجاء و رحمت ہے جو دے بھی مطلوب ہے، و انس ہذا ص ذاک، در یہاں انہیں قید میں اور اعتقاد ہے پھر ہمارے یہ گمانی دریا بھی اس لئے اس کے ممنوع ہونے میں کوئی شہدہ نہیں، اسی طرح شاید کسی کو استعارہ سے شہدہ پڑے تو وہ واقعہ پر استدلال کرے کے لئے موضوع و مشرور نہیں مشورہ دے درجہ میں ہے، خلاف اس کے و قعات پر استدلال کے ہے، غرض یہ بالکل حرام ہے، اور تو یہ کرنا اس سے فرض ہے (امداد الفتاویٰ ج ۵ ص ۳۰۷ نمبر ۳)

جس میں بس اوقات وہ شخص جس پر چوری کا الزام لگایا جاتا ہے قرآن کریم کی توہین کر کے کافر ہو جاتا ہے، اور اس طرح کے واقعات پیش آتے رہتے ہیں۔

یہ سب شریعت کے احکام کی خلاف ورزی کا نتیجہ ہے، ایک طرف مجرم اپنا ایمان گنوا بیٹھا، دوسری طرف بدظنی اور بدگمانی یقینی ہو گئی جس نے آگے بڑھ کر الزام تک نوبت پہنچا دی اور باہم نزاکت جھگڑا علیحدہ رہا، جسمانی، ذہنی اور مالی پریشانی پیدا رہی۔

اس طرح قرآن کریم پر کسی اور کتاب سے فال نکالنا یا نکلوانا اور اس پر یقین کرنا بالکل ناجائز ہے بلکہ قرآن کریم سے فال نکالنا اور بھی سخت گناہ ہے، کیونکہ اس سے بس اوقات قرآن مجید کی توہین ہوتی ہے یا اس کی طرف سے بدعتیہ کی پیدا ہو جاتی ہے۔

قرآن مجید کے ساتھ بھی بعض فال نامے چھاپے جاتے ہیں، جو کہ دراصل تاجروں کی کارروائی ہوتی ہے تاکہ لوگ زیادہ سے زیادہ خریدیں۔ ۱۔

## مختلف قسم کے استخاروں سے غیب کے حالات معلوم کرنا

بعض لوگوں نے غیب کی خبریں معلوم کرنے کے لئے مختلف قسم کے استخارے مشہور کر رکھے ہیں، جن میں نظریاتی و عملی کئی خرابیاں ہیں، شرعی اعتبار سے استخارہ غیب کی باتیں معلوم کرنے کا نام نہیں ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ سے غیر طلب کرنے کی دعا کرنے کا نام ہے۔

مسنون استخارے کی دعا حدیث شریف میں آئی ہے، اصل سنت استخارہ یہی ہے اور اس کے علاوہ جتنے استخارے لوگوں میں مشہور ہیں اول تو وہ سنت نہیں اور دوسرے ان میں بہت سے خلاف شریعت بھی ہیں، اس لئے استخارہ وہی کرنا چاہئے جو حضور ﷺ سے ثابت ہے، اور اس کی مشہور دعا ہے، مگر سنت استخارہ میں بھی خوب وغیرہ میں کچھ نظر آتا ہے کسی طرح کا اشارہ ملنا ضروری نہیں،

۱۔ لا یأخذ القائل من المصحف (شرح فقہ اکبر ص ۸۳)

تنبیہ لذل الطرطوسی إن أخذ القائل بالمصحف وضرب الرمل والشعر ونحوه حرام وهو من باب الاستقسام بالألزام مع أن القائل حسن بالسنۃ وتحریره أن القائل الحسن هو ما یعرض من غیر کسب مثل قائل یقول یا مصحف ونحوه والتبعاؤن المکتسب حرام کما قاله الطرطوسی فی تعبیقه (الذخیرۃ، لشہاب الدین احمد بن إدريس القرطبی بالنوع الثانی الطعمم والشراب)

جب استخارہ کا مطلب اللہ تعالیٰ سے خیر، نکتہ و خیر کی دعا کرنا ہے تو استخارہ کی مسنون دعا پڑھ لینے کے بعد مطمئن ہو جانا چاہئے اور خواب وغیرہ نظر نہ آنے کی صورت میں پہلے استخارہ کو بے کار اور فضول نہیں سمجھنا چاہئے۔

استخارہ کے بعد سونا بھی ضروری نہیں، چاہتے ہوئے بھی بدشاہدہ استخارہ کیا جاسکتا ہے، جن حادثات سے استخارہ ثابت ہے ان میں بھی استخارہ کے بعد سونے کا ذکر نہیں، اور جب استخارہ کے بعد سونا ضروری نہیں تو خواب نظر آنا کیسے ضروری ہو سکتا ہے، کیونکہ خواب تو سونے کی حالت میں ہی نظر آیا کرتا ہے۔ البتہ بعض اوقات استخارہ کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے خواب وغیرہ میں بھی کسی کام کے خیر یا شر ہونے کی نشاندہی کر دی جاتی ہے۔

مگر اولاً تو ایسا ہونا ضروری نہیں اور اس کے بغیر بھی استخارہ کا راز مدد و مفید عمل ہے، دوسرے استخارہ کے بعد جو خواب نظر آئے ضروری نہیں کہ وہ استخارہ سے ہی متعلق ہو بلکہ عین ممکن ہے کہ روزمرہ اور عام اوقات کی طرح کا، ایک خیالی یا نفسیاتی خواب ہو۔ اس قسم کے خواب تو استخارہ کے بغیر بھی نظر آتے رہتے ہیں اور جب کسی چیز سے متعلق استخارہ کیا جاتا ہے تو اس کی طرف ذہن اور خیال متوجہ ہوتا ہے ایسے وقت نفسیاتی اور خیالی خواب نظر آنے کے امکانات زیادہ بڑھ جاتے ہیں اور استخارہ کر کے سوکر اٹھنے کے بعد کیونکہ خواب کو اہتمام و توجہ کے ساتھ یاد کیا جاتا ہے اور دوسرے اوقات میں سوکر اٹھنے کے بعد اس کا اہتمام نہیں کیا جاتا اس لئے عموماً استخارہ کے بعد خواب کی طرف توجہ زیادہ دئی جاتی ہے۔

یہ بات بھی سمجھنی چاہئے کہ استخارہ خود کرنا سنت ہے کسی دوسرے سے کرنا سنت نہیں، عام طور پر خود استخارہ کرنے کے بجائے دوسرے سے استخارہ کرائے پر اس لئے زور دیا جاتا ہے کہ خود کو خواب وغیرہ میں کوئی واضح چیز نظر نہیں آتی اور جب یہ بات معلوم ہو چکی کہ خواب میں کچھ نظر آتا ضروری نہیں تو اس غرض کی خاطر خود استخارہ چھوڑ کر دوسرے سے استخارہ کرائے کی بھی ضرورت نہیں (تفصیل کے لئے ہمارا رسالہ "مشورہ استخارہ کے فضائل و احکام" ملاحظہ ہو)۔

## جَنَاسَات کی باتوں پر یقین کرنا

بعض لوگ ایب کرتے ہیں کہ گرمی مردیا عورت پر جس سو رہا اور وہ بولتے ہو تو اس سے غیب کی باتیں دریافت کرتے ہیں، مثلاً اگر چوری ہوگئی تو پوچھتے ہیں کہ یہ چوری کس شخص نے کی ہے، وہ کہاں ہے؟ اس کا نام کیا ہے، اور چوری کا زیور، روپیہ کس کے پاس ہے؟ پھر جو کچھ وہ بتلا دے شرعی ثبوت کے بغیر اس پر مکمل یقین کیا جاتا ہے۔ یا اس سے دریافت کرتے ہیں کہ ہم پر کس نے چا دو کیا ہے، وہ کون ہے اور کہاں رہتا ہے؟ یا ہماری قلاب گشتہ چیز کس کے پاس ہے؟ یا کل یا آئندہ کیا کچھ ہونے والا ہے؟ اور پھر جو کچھ وہ بتلائے اس پر یقین کر لیا جاتا ہے۔

یہ سب حرام اور ناجائز ہے، کیونکہ شرعی اصولوں کے مطابق تحقیق کے بغیر محض جن کی باتوں پر یقین کر کے کسی کو چور سمجھنا اور اس پر چوری کا الزم لگانا حرام اور گناہ کبیرہ ہے۔

## مخصوص اوقات میں مردوں کی روحیں آنے کا عقیدہ

بعض لوگوں کا اعتقاد ہے کہ تمام ارجح جمعہ یا جمعرات کی رات کو اپنے گھروں میں آتی ہیں درمگر کے یک کو نے میں کھڑی ہو کر دیکھتی رہتی ہیں کہ ہم کو کون ثواب ملتا ہے اور خیرات کرنے کی درخواست کرتی ہیں اور خیرات نہ کرنے والوں پر بددعا کرتی ہیں۔ اگر کچھ ثواب مل جائے تو خیر ورنہ مایوس ہو کر روٹ جاتی ہیں اور مرنے کے بعد روزانہ ایک ماہ تک اپنے گھر کا گشت کرتی رہتی ہیں۔ اسی طرح لوگوں کا خصوصاً عورتوں کا خیال ہے کہ شہید برأت، شہید قہر اور عید وغیرہ میں بھی روحیں اپنے گھروں پر آتی ہیں اس لئے وہ ایصالِ ثواب کا اہتمام کرتے ہیں۔

یہ اعتقاد غلط ہے کسی حدیث صحیح سے اس کا ثبوت نہیں ہے (یہ زمانہ جاہلیت میں ”صمد“ کی توہم پرستی سے متعلق جتنی چیز سے ”صمد“ کی طرح سب حقیقت ہے) درجن بعض روایات میں ارواح کا آنا منقول ہے، اول تو وہ روایات ضعیف ہیں اور عقائد کے سلسلے میں معتبر نہیں۔ دوسرے وہ اپنے آنے میں بالکل آزاد و خود مختار نہیں کہ جب چاہیں اور جہاں چاہیں چلی جائیں بلکہ وہ حکم الہی کی محتاج ہیں۔

حکم الہی کے بغیر کہیں نے جانے کا انہیں کوئی اختیار نہیں۔ درفوت ہونے کے بعد بندہ تعالیٰ نے  
برخ میں ہر ایک کی روح کا ٹھکانہ متعین کر رکھا ہے، اس لئے ہر حال میں ان کے جانے کا  
اعتقاد رکھنا بالکل غلط اور سب سے اصل ہے، اور وقتوں میں ص ۵۷

### پیر و بزرگ کی سواری یا روح و سایہ آنے کا عقیدہ

بعض لوگ اس قسم کی باتیں کرتے ہیں کہ فلان شخص پر فغانے بڑے پیر یا بابا صاحب (جو کہ فوت  
ہو چکے ہوتے ہیں) کی سواری آگئی ہے یا آتی ہے۔

اس کی بھی شرعاً کوئی اصل نہیں ہے۔ بزرگ حضرات انکسار کے بعد کسی پر سوار ہو کر نہیں آتے اور نہ  
ہی کسی کو سواتے ہیں۔ سواری آنے کے متعلق لوگوں میں جو خیالات پھیلے ہوئے ہیں وہ شرعاً بے  
اصل ہیں۔ ایسے جنات و رشیہین آسکتے ہیں ورنہ اگر لحد بیوی کر کے کسی بزرگ وغیرہ کا بھی نام  
بتا سکتے ہیں، کہ میں لداں بزرگ ہوں، درفلان جگہ سے آیا ہوں وغیرہ (فتاویٰ محمودیہ ج ۲ ص ۲۹  
ملاحظہ فرماتے ہوئے) (مجموعہ فتاویٰ مجددیہ ج ۱ ص ۵۷، مکتبہ)

### ہمزاد کیا ہے؟

”ہمزاد“ فارسی زبان کا لفظ ہے، جو دراصل دو غلطوں کا مجموعہ ہے، ایک لفظ ”ہم“ دوسرے ”زاد“  
اور ”ہم“ کے معنی ”ساتھ“ کے اور ”زاد“ کے معنی ”پیدا ہونے“ کے آتے ہیں، تو ”ہمزاد“ کے لفظی  
معنی ہوئے ”وہ جو کہ ساتھ پیدا ہوا ہو“ اور عام بول چال میں ہمزاد اس روایتی شیطان کو کہا  
جاتا ہے، جو، سنن کے ساتھ پیدا ہوتا ہے، اور ہمیشہ ساتھ رہتا ہے (ملاحظہ ہو فیروز اللغات ص ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶،  
)

لوگوں میں بالخصوص علموں کی دنیا میں ہمزاد کے متعلق طرح طرح کی باتیں مشہور ہیں، مثلاً ایک یہ  
بات مشہور ہے کہ جب آدمی مرجاتا ہے اور دفن کر دیا جاتا ہے تو اس کا ہمزاد قبر سے نکل آتا ہے وہ  
مرتا نہیں ہے اور وہ دوسروں کو سواتا ہے۔

مگر اولاً تو ہمزاد کا لفظ گھڑا ہوا ہے، دوسرے اس کے مذکورہ مفہوم کے گھڑا ہوا ہونے میں تو کوئی شبہ

ہی نہیں (امداد الفتاویٰ ج ۳ ص ۵۵۹)

البتہ احادیث سے اتنا ثابت ہے کہ ہر انسان کے ساتھ ایک شیطان بھی ہوتا ہے اور وہ انسان کے ساتھ رہتا ہے، لیکن اس کا انسان کے ساتھ دفن ہونا یا بعض اوقات انسان کے مرنے کے بعد اس کی قبر سے نکل کر دوسروں کو ستانا کہیں ثابت نہیں، لہذا ہمزاد اور اس کے بارے میں مذکورہ اور اس جیسے تصورات رکھنا درست نہیں (امداد الفتاویٰ ج ۳ ص ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴)۔

غیب کی خبریں بتانے والے نجومی اور کائنات وغیرہ کی کمائی حرام ہے  
مخولاً رہے کہ نجومی، دشت شناس، قافیہ شناس اور کھانت کے جتنے طریقے رائج ہیں اور جن کا ذکر کیا گیا، ان سب میں غیب کی خبریں بتانے پر اجرت لینا، دینا، دلوں حرام ہیں۔  
حدیث شریف میں اس کی صاف ممانعت آئی ہے۔

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنْ رَّسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْكَلْبِ وَتَهْرِيقِ الْبَيْتِ  
وَحُلُولِ الْكَاهِنِ (بخاری) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے کتے کی قیمت اور ریزہ (یعنی طوائف) کی کمائی اور کائنات  
(غیب کی خبریں بتانے والے) کی اجرت سے منع فرمایا (ترمذی)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

كَانَ لِأَبِي بَكْرٍ خَلَامٌ يُخْرِجُ لَهُ الْخَوَاجِ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَأْكُلُ مِنْ خَوَاجِهِ

۱۔ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- مَا يَكُونُ مِنْ أَحَدٍ  
إِلَّا وَقَدْ وَكَّلَ بِهِ قَرِيبَةً مِنْ أَهْلِهِ قَالُوا وَإِنَّا كَذِبُ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ وَإِنِّي إِلَّا أَنَّ اللَّهَ أَهْلَانِي  
فَقَالَهُ فَأَنْسَلَمُ فَلَا يَأْتُرُنِي إِلَّا بِخَيْرٍ (مسلم، حدیث نمبر ۷۲۸۶)  
عَنْ أَبِي عُمَارٍ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " لَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ أَخَذَ إِلَّا وَقَدْ  
وَكَّلَ بِهِ قَرِيبَةً مِنَ الشَّيْطَانِ " قَالُوا وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ " نَعَمْ، وَلَكِنَّ اللَّهَ أَهْلَانِي  
عَلَيْهِ فَأَنْسَلَمُ (مسند احمد، حدیث نمبر ۲۳۲۳)

۲۔ حدیث نمبر ۲۰۸۳، کتاب البیوع، باب لمن اكل من الكلب، مسلم حدیث نمبر ۴۰۹۲، ابو داؤد  
حدیث نمبر ۳۳۳۰، ترمذی حدیث نمبر ۱۹۹۷

فَجَاءَ يُؤْمِنًا بِشَيْءٍ فَأَكْلَ مِنْهُ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ الْغُلَامُ أَتَدْرِي مَا هَذَا؟ فَقَالَ  
أَبُو بَكْرٍ وَمَا هُوَ؟ قَالَ كُنْتُ تَكْهَنُ لِبَنَاتٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَمَا أَحْسَنُ  
الْكِبَاهَةَ إِلَّا أَنِّي خَدَعْتُهُ فَلَقِيَنِي فَأَعْطَانِي بِذَلِكَ فَهَذَا الَّذِي أَكُنْتُ مِنْهُ  
فَأَذْهَلَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ فَقَاءَ كُلَّ شَيْءٍ فَنِي بِطَبْعِهِ (بخاری) ۱

ترجمہ: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ایک غلام تھا، جو کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ  
کو کہہ رہا تھا، جس کو حضرت ابو بکر استعمال کیا کرتے تھے، پس ایک دن وہ کوئی چیز  
لے کر آیا جس میں سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کھالیا پھر اس غلام نے کہا کہ  
آپ کو معلوم ہے کہ یہ چیز کوئی کمائی کی ہے؟ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ  
آپ بتا دیے کس کمائی سے ہے؟ غلام نے کہا کہ میں جاہلیت (یعنی کفر) کی حالت میں  
کہانت کیا کرتا (یعنی غیب کی خبریں بتاتا) تھا، اگرچہ میں کہانت کے فن کو بھی کبھی طرح  
سے نہیں جانتا تھا بلکہ اوٹ پٹا تک یاد دیا کرتا تھا تو مجھے یہ چیز کہانت کے معاوضہ میں ملی  
تھی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں یہ سن کر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنا  
ہاتھ اپنے حلق میں ڈال کر قے کر دی اور پیٹ میں سے ساری چیز کو اُگل دیا (ترمذی)

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے الٹی کرنے کی وجہ اس حرام چیز کو اپنے پیٹ سے جدا کرنا تھی،  
اور اگرچہ کھالینے کے بعد پھینچنے پر الٹی کرنا ضروری نہیں تھا، لیکن آپ نے تقویٰ کی وجہ سے ایسا  
کیا۔ ۲

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ غیب کی خبریں بتانے والے فحشی اور کابھن کی کمائی حرام ہے۔ ۳

۱۔ حلیت نمبر ۳۵۴، کتاب المناقب، باب اُثم الجاہلیۃ.

۲۔ فأعطانی بذلك أمي بمقدمة كهانتی هذا النفس و قيل إياه (لأنه لهذا الذي أكلت منه فأدعس  
أبو بكر يده فقاء كل شيء في بطنه لفظ حرمه سيث اجتمعت الكهانة والحدیمة وقال  
الطبی رحمه الله لكونه حلوانا للکاهن لا لخداع (مرقاۃ، کتاب البیوع، باب الکسب)

۳۔ أجمع المسلمون على تحريم حلوان الكاهن، لأنه عوض عن محرم، ولأنه أكل المال  
بالباطل (شرح النووي باب تحريم لعب الكسب وحلوان الكاهن ومهر البهي ودهي عن بيع السور)  
قوله (وحلوان الكاهن الخ) ويسرج في الكاهن الرمال والجفاز وندم السجود وغيرهم (انصرف

﴿ بیہ حاشیائے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

## شیخ احمد کا وصیت نامہ

چونکہ مسلمانوں نے اپنے آپ کو دین سے دور کر لیا ہے، واللہ کی ذات پر پور ہمارا اور توکل نہیں ہے۔

بلکہ مزید پتی جہالت ورنادائی سے بدقالی، بدشگونی، نحوست، چھوت چھات اور طرح طرح کی خرابیوں میں مبتلا ہیں۔

جس کی بناء پر دشمنان اسلام نے مسلمانوں کی اس دینی کمزوری سے پورا فائدہ اٹھایا اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کا کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیا۔

چنانچہ دشمنان اسلام نے ایک فرضی وصیت نامہ تقریباً ڈیڑھ سو سال پہلے شیخ حمدانی کسی شخص کے نام سے شائع کیا جو اب تک مسلمانوں میں تھوڑے بہت مضمون کے اختلاف کے ساتھ چل رہا ہے اس میں جو کچھ لکھا ہوا ہوتا ہے، کم علم مسلمان اس سے ڈر کر یہ نفع کی امید پر اب تک اس کو چارہ ہیں۔

حالاںکہ یہ وصیت نامہ فرضی ہے، شیخ حمدانی کوئی صاحبِ روضہ قدس کا خادم نہیں۔

اور اس وصیت نامہ میں جو وحدت کی طرف متوجہ ہونے اور آخرت کی فکر میں لگنے کو لکھا ہے یہ اچھی باتیں ہیں اور ضروری کام ہیں، مگر ان پر عمل پیرا ہونے کے لئے قرآن و سنت کے ارشادات و خطابات و تعلیمات کافی ہیں۔

فرضی افسانہ شائع کرنا اور آنحضرت ﷺ کی طرف کسی ترشیدہ بات کو منسوب کرنا سخت گناہ ہے۔

## گزشتہ صفحے کا بقیہ جاری ہے

الطبی، کتاب اسکاچ، باب ما جاء فی کراہیۃ مہر بھی

و حیوان نکاح ما یأخذه الکاهن علی کھتہ فإن نکھانہ باطلۃ لا یجوز أخذ الأجر علیہا و قبل ہی الرشوة و قبل هو مشق من الحلاوة یحس من حبوب الرجل أحمر و إذا اطمعته محلو کما یقال غسله و اطمعته الحسل و غرق بہر الکاهن و عرف ان نکاحہ بتعطی الخیر عن الکواثر فی مستحب سکون و معرفة لأمسار و العراف بتعطی معرفة الشیء بمسروق و مکان الصلابة و نحوه و الله اعلم (الباب فی الجمع بی نسۃ و لکتاب، للإمام ابو محمد علی بن کریم، مجلی، کتاب بیوع، باب یجوز بیع بکلب و بکرہ)

نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ

مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَبِدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (مسلم، ص ۱۱۱، باب ۱)  
ترجمہ: جو شخص میرے اوپر عدا جھوٹ باندھے، تو اسے چاہئے کہ اپنا ٹھکانا آگ (یعنی  
جہنم) میں بنالے (ترجمہ ختم)

اور ایک حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

إِنْ عَذِبْنَا هَٰؤُلَاءِ نَاسٍ كَذَبُوا عَلَيَّ أَحَدٌ مِّنْ عَذِيبِ عَلَيَّ مُتَعَبِدًا فَلْيَتَّبِعُوا  
مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (بخاری، ص ۱۱۱، باب ۱)  
ترجمہ: میرے اوپر جھوٹ باندھنا کسی اور پر جھوٹ باندھنے کی طرح نہیں ہے، جو شخص  
میرے اوپر عدا جھوٹ باندھے، تو اسے چاہئے کہ اپنا ٹھکانا آگ (یعنی جہنم) میں  
بنالے (ترجمہ ختم)

بعض علماء کی تحقیق یہ ہے کہ یہ وصیت نامہ عیسائیوں کا جاری کر دیا ہے۔

شروع میں جب انگریزوں کا ہندوستان پر غلبہ ہوا تو انہیں مسلمانوں کی جانب سے جہاد کرنے  
اور اپنے مقابلہ کا خوف دامن گیر ہوا تو انہوں نے مسلمانوں کو صرف لہذا روزے پر لگے رہنے  
اور اپنے سے قائل کرنے کے لئے یہ سازش بنائی کہ ایک فرض وصیت نامہ بنا کر شائع کر دیا۔  
اور چونکہ اس وصیت نامہ میں یہ بھی ہے کہ جو اس کو پڑھے گا اور چھپا کر تقسیم نہیں کرے گا وہ غم دیکھے گا  
اور اس کو نقصان ہوگا۔ وغیرہ وغیرہ، اور ساتھ ہی اس قسم کے کچھ واقعات، درمیا لیں بھی چھوٹے بچے  
درج ہوتے ہیں کہ فلاں نے چھپوایا اس کو اتنا فائدہ ہوا اور فلاں نے یقین نہیں کیا تو اتنا نقصان  
اٹھایا وغیرہ وغیرہ۔

اس لئے مسلمان اس کو آگے خود ہی شائع کرتے رہتے ہیں۔ جب اس کا ذکر و غر ختم ہو جاتا ہے تو  
کوئی دوسرا شائع کر دیتا ہے۔

اس طرح یہ سلسلہ اب تک چلا آ رہا ہے۔ بلکہ بعض جگہ خود فونو اسٹیٹ کے کاروبار کرنے والے اس

۱۔ حدیث نمبر ۴۰۰۰، مقصد، باب فی التحذیر من الکذب علی رسول اللہ ﷺ

۲۔ حدیث نمبر ۱۲۰۹، کتاب الجنائز، باب ما یکرہ من النیاحۃ علی المیت

کی عقلیں کر کے قریب میں تقسیم کر دیتے ہیں، جس کے نتیجہ میں پھر بے شمار لوگ اس قرہی دکان سے فوٹو کا پیالہ کر کر تقسیم کرتے ہیں، اور اس طرح دن دکانداروں کا بھی کاروبار چلتا رہتا ہے اور دوسرے لوگ بھی خوش رہتے ہیں۔

یہ سراسر جہالت ہے اس طرح اپنے پیسوں کو ضائع کرنا ایک مستقل گناہ ہے۔

حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب دہلوی رحمہ اللہ اپنے قوی میں تحریر فرماتے ہیں یہ وصیت نامہ اور ای قسم کے وصیت نامے جو مدت سے شائع کئے جا رہے ہیں ہرگز

۱۔ حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ اپنے فتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں

یہ وصیت نامہ بہت دفع شائع ہو چکا ہے، ہمیشہ اس نام اور لقب سے شائع ہوتا ہے۔

اور تو یہ تعجب ہے کہ ایک شخص اتنی بڑی عمارتوں، دوسرے یہ تعجب ہے کہ ایک شخص کے سو درہم کو یاد اور ملکوں کے ہر گھر دروہیوں کو یہ دوست زیارت اور ہنگامی کی نصیب نہ ہو۔ تیسرے گمراہی کا قصہ ہوتا تو خود بندہ میں اس کی زیادہ شہرت ہونا چاہئے تھی، حالانکہ وہاں کے آنے جانے والوں یا خطوط سے نہ مود کا نام و نشان بھی نہیں معلوم ہوتا۔

پھر محض اس طرح بلا سند کوئی مضمون لکھ کر شہر نہیں ہو سکتا، ورنہ جو جس کے جی میں آدے مشہور کر دیا کرے، شرع میں حکم ہے کہ جو مدت ہو خوب تحقیق کے بعد اس کو معتبر سمجھو، بلا واسطہ اس کے اس میں بعض مضامین ایسے ہیں جو شرع و عقل کے خلاف ہیں، مثلاً سترہ لاکھ مسلمان لکھ گمراہ ہیں، اور ان میں سترہ آدمی صرف مسلمان ہوں اول تو خدا تعالیٰ کی رحمت غالب ہے ان کے غصب پر دوسرے ہم خود کیجئے ہیں کہ زیادہ مسلمان تو یہ کر کے اور کچھ پڑھتے ہوئے مرنے ہیں، جو علامت خاتمہ ظہور کی ہے۔ پھر اس مضمون کی گنجائش کہاں ہے؟

اسی طرح اس میں لکھا ہے کہ تارک اصول کے بتاؤ کی نماز پڑھیں، یہ حکم صاف حدیث کے خلاف ہے۔ صمدی اعلیٰ نقل ہو و لا جو یہ بھی قرید ہے اس وصیت نامہ کے خلاف ہونے کا اسی طرح جن چیزوں کا بدعت ہونا دلیل شرعی سے ثابت ہو چکا ہے، جیسے شخصیں شہادت کی شہادہ کر دے واسطے اور کچھ حضرت خاتون رضی اللہ عنہا کے واسطے اور چار حضرت خواجہ اعظم کے واسطے، اسی طرح ”حاج کل ساموود شریف“ سب چیزوں کی اس میں تردید ہے۔ یہ سب دشمن اس میں عقل اور شرع کے خلاف ہیں۔

اس نے یہ وصیت نامہ محض کسی فاضلہ دہلوی کے ہاتھ میں سے اس سے چلنے فریبوں پر حدیث و موصوع کہہ دیا ہے در موصوع ن اشاعت و روایت صا اور جماعہ م ہے بلکہ بعض محدثین کے ردیک نظر ہے، ہرگز اس کے قلم مضمون کو صحیح نہ سمجھیں، ورنہ جو باتیں قرآن و حدیث اور دین کی کتابوں میں لکھی ہیں، اس کے موافق ایک راہ پر چلیں اور دین راہ سے بچیں، اور معمولی بات نہ سمجھنا حضرت و شہداء کی طرف بڑھ رہی گناہ ہے، اس لئے ایسے مضمون کے رواج دیے و لا گناہ کا ہوگا (مداد الفتاویٰ ج ۳ ص ۵۵۶)

اعتبار کے قابل نہیں ہیں، شیخ احمد ایک فرضی نام ہے۔ اور تمام واقعہ محض ہٹاؤنی اور گھڑا ہوا ہے۔

یا تو یہ کارروائی دشمنان اسلام کی ہے کہ وہ مسلمانوں کے عقیدے بگاڑنے کے لئے اس قسم کی بے سرو پاتیں شائع کرتے ہیں۔ یا ان نادان اور جاہل مسلمانوں کا کام ہے جو اصول اسلام سے ناواقف اور بے خبر ہیں۔

بہر حال یہ اشتہار اور اسی قسم کے دوسرے اشتہار بالکل ناقابل اعتبار ہیں۔ کسی مسلمان کو حلال نہیں کہ وہ انہیں چھپوائے یا شائع کرے۔ یا اسے پڑھ کر دوسروں کو سنائے۔ بلکہ لازم ہے کہ جسے ملے وہ فوراً ضائع کر دے (کتاب مفتی ج ۱ ص ۳۶۴)

اپنے ایک دوسرے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

یہ اشتہار جس کا عنوان ”فرمان مصطفیٰ“ ہے عرصہ دراز سے ہندوستان میں چھپتا اور شائع ہوتا ہے۔ تقریباً پینتالیس برس سے تو میں دیکھ رہا ہوں۔ ابتداء میں اس کی اشاعت غالباً کسی دشمن اسلام نے کی ہو۔ پھر بھولے بھالے مسلمان اپنی ناواقفیت کے باعث پھنس گئے۔ اور کوئی نہ کوئی مسلمان اس کو چھپا کر شائع کر دیتا ہے۔ اس کا مضمون شریعت کے اصول کے خلاف ہے۔ اور اس پر یقین کرنا جہالت اور گناہ ہے۔

محمد کتابت اللہ کان اللہ (از اعجاز سدوزا المجد سورہ ۲۴ ر ۱۹۳۴ء) (کتاب مفتی ج ۱ ص ۳۶۵)

غور فرمائیں! کہ یہ سن ۱۹۳۴ء کا ٹوٹی ہے اور تقریباً پینتالیس سال سے حضرت مفتی صاحب موصوف نے اس قسم کے اشتہار کے بارے میں اپنا مشاہدہ بیان فرمایا ہے۔

اسی سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس قسم کی سازشیں اور جہالتیں کتنے عرصے سے مسلمانوں میں جڑیں پکڑے ہوئے ہیں۔ کیا اب بھی مسلمانوں کے غفلت سے بیدار ہونے کا وقت نہیں آیا؟

اس کے علاوہ سعودی عرب کے مفتی اعظم عبدالعزیز بن باز مرحوم نے بھی شیخ احمد کے وصیت نامہ کے متعلق ایک مستقل مضمون تحریر فرمایا ہے جو ان کے مجموعہ فتاویٰ میں بزبان عربی شائع ہو چکا

جس میں انہوں نے مدلل و مفصل انداز میں اس وصیت نامے کا جھوٹ درکنہ پر مشتمل ہونا بیان فرمایا ہے۔ ۱

۱۔ اما بعد فقد اطلعت على كلمة مسربة الى الشيخ احمد خدام الحرم النبوي الشريف بعنوان هذه وصية من المدينة المنورة عن الشيخ احمد خدام الحرم النبوي الشريف قال فيها (كنت ساهر ليلة جمعة اتلو القرآن الكريم، وبعد تلاوة قراءة أسماء الله الحسنى، فلما فرغت من ذلك تهيأت للنوم، فرأيت صاحب بطلانة نبيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لدى أبي بالانبات القرآنية، والأحكام الشرعية، ورحمة بالصالين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فقال يا شيخ احمد، قلت ليك يا رسول الله، يا أكرم خلق الله، فقال لي أنا عجلان من افعال الناس القبيحة، ولم أقدر أن أقابل ربي، ولا الملائكة لأن من الجمعة إلى الجمعة مات مائة وستون ألفا على غير دين الإسلام، ثم ذكر بعض ما وقع فيه الناس من المعاصي، ثم قال فهذه الوصية ورحمة بهم من الفرير الجبار، ثم ذكر بعض أضراب السحرة، إلى أن قال فأخبرهم يا شيخ احمد بهذه الوصية، لأنها مسرولة بقلم القدر من النوح المحفوظ، ومن يكتبها ويرسلها من يده، إلى يده ومن محل إلى محل، يسيء له قصر في الجنة، ومن لم يكتبها ويرسلها حرمت عليه شفاعة يوم القيامة، ومن كتبها وكان فقير أغناه الله، أو كان مليوا قضى الله دينه، أو عليه ذنب غفر الله له ووالديه ببركة هذه الوصية، ومن لم يكتبها من عبادة الله اسود وجهه في الدنيا والآخرة، وقال والله اعظم لئلا هذه حقيقة، وإن كنت كاذبا أخرج من دنيا على غير الإسلام، ومن يصدق بها ينجو من عذاب النار، ومن يكذب بها كفر)

ہذا خلاصہ ما فی الوصیۃ المکتوبۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولقد سمعت ہذا الوصیۃ المکتوبۃ مرات کثیرۃ مند سموات معدودۃ، تشرین الناس فیما بین ولت وآخر، وتروج بین اکثر من العادۃ، وفي انظارها اختلاف، وكاذبها يقول (انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فحمله هذه وصية، وفي هذه لنشرة الأخيرة التي ذكرنا بك ايها القارئ زعم المفسري في انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم عندما تهيأ للنوم، فالمنعنى انه رآه بقطة

زعم هذا المفسري في هذه الوصية أشياء كثيرة، هي من أوضح الكذب، وأبين الباطل، ما يهتك فيها قلوب في هذه الكنيسة إن شاء الله ولقد نبهت عليها في السورات الماضية، وبنت للناس أنها من أوضح الكذب، وأبين باطل، فلما اطلعت على هذه النشرة الأخيرة ترددت في الكتابة عنها، لظهور بطلانها، وعظم حرجها، ففترتها على الكذب، وما كتبت أظن أن بطلانها يروج على من له أدنى بصيرة، أو فطرية مستبحة، فكأن أخبرني كثير من الإخوان أنها قد رجت على كثير من الناس، وتداولها بينهم وصداقها بعضهم، فمن أجل ذلك رأيت أنه يتعين على أمثالي الكتابة عنها، لبيان بطلانها، وأنها معترضة على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لا يقع بها أحد، ومن تأمنها من ذوي العلم والإيمان، أو ذوي الفطرة السليمة والعقل الصحيح، عرف أنها كذب واقتراء من وجوه كثيرة

شئت هذه الوصية في كراسه برقم ۷ عن الرسالة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء

﴿بقدر ما شئت لکے ملنے پر مدح فرمائیں﴾

خاصہ یہ ہے کہ یہ وصیت نامہ اور اس قسم کے دوسرے وصیت نامے اور اعلان (مثلاً ”ایک“ جن کا اعلان“ ) جعلی، فرضی اور خود ساختہ ہیں۔ شرعاً ان کی کوئی حیثیت نہیں۔ ان میں اپنا مال اور وقت ضائع کرنا گناہ ہے اور اس قسم کے مضامین کو پڑھنا، دوسروں کو پڑھانا اور شائع کرنا ورنہ پر یقین کرنا آخرت میں خسارے کا ذریعہ ہے۔

### بیماری یا مصیبت کے موقع پر جانور کا مخصوص صدقہ

ہمارے معاشرے میں ایک رسم یہ رائج ہے کہ جب کوئی شخص صحت چار ہو جاتا ہے یا کوئی مصیبت آپتی ہے تو اس کی طرف سے بکرا ذبح کر کے اس کا گوشت غریبوں کو دے دیا جاتا ہے اور یہ سمجھا جاتا ہے کہ جان کا بدلہ جان دینے سے مریض کی جان بچ جائے گی اور صحت ہو جائے گی یا مصیبت ٹل جائے گی۔ اور جانور کے بجائے اس موقع پر دوسری چیز کے صدقہ کو کافی نہیں سمجھا جاتا حالانکہ اس موقع پر جانور ذبح کرنے کو خاص کرنا بدعت ہے اس سے چھٹا ضروری ہے۔

کسی پریشانی، مصیبت، بیماری وغیرہ سے حفاظت کے لئے احادیث میں صدقہ کی ترغیب آئی ہے، اور صدقہ اس چیز کا کرنا چاہئے جس سے غریبوں اور محتاجوں کو ضرورت مندوں کی زیادہ بہتر طریقہ پر اعانت (مدد) ہو، اور شریعت نے صدقہ میں بکرے یا کسی دوسری چیز کو مخصوص نہیں کیا۔ اس کے برعکس بکرے کے صدقہ کی جو رسم عوام میں چل نکلی ہے اس میں منہج ذیل غرایب پائی جاتی ہیں:

(۱).... صدقہ کے وسیع مفہوم کو نظر انداز کر کے بکرے ہی کو لازم و ضروری سمجھا جانے لگا ہے۔ اور

### ﴿گزشتہ سلسلے کا بغیرہ شیعہ﴾

والدھوۃ والإرشاد عام ۱۴۰۲ھ

ونقد سألت بعض القارب الشيخ أحمد المنسوب إلى هذه القرية، عن هذه الوصية، فأجابني: بأنها مكشوبة على الشيخ أحمد، وأنه لم يلقها أصلاً، والشيخ أحمد لم يذكر قد مات من مدة، وبو فرحت أن الشيخ أحمد لم يذكر أو من هو أكبر منه، رغم أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم أو بالقطعة، وأوصاه بهذه الوصية، لعلنا يقينا أنه كاذب، أو أن الذي قال له ذلك شيطان، ليس هو الرسول صلى الله عليه وسلم لوجه كثيرة منها (مجموع فتاوى ومفادات ابن باز، رسالة التحليل من البدع)

بکرے کو دوسری چیزوں پر ترجیح دی جانے لگی ہے خواہ غریبوں و ردیوں کی دوسری ضروریات ہی کیوں نہ ہوں اور بکرے یا گوشت کی غریبوں اور ردیوں کو ضرورت نہ بھی ہو، جبکہ شریعت نے صدقہ کو کہیں بھی بکرے کے ساتھ خاص نہیں کیا۔ ورنہ ہی بکرے کو ہمیشہ اور ہر حال میں دوسری چیزوں پر تفصیلت دی ہے۔

بکرے کو مخصوص کر لینے کی وجہ سے غریبوں کی ضروریات کا لی غلط نہیں ہوتا کیونکہ غریبوں کی مختلف ضروریات ہوتی ہیں مثلاً لباس، کپڑے کی ضرورت، مسافر کو کرایہ کی ضرورت، بیمار کو علاج اور دوا کی ضرورت اور غریب کو آج کے بجائے کل پیش آنے والی ضروریات وغیرہ وغیرہ، اور یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ بکرے سے اور وہ بھی ذبح ہونے کے بعد غریب لوگ اور ردیوں کو دے اپنی ہر قسم کی موجودہ یا آئندہ کی ضروریات پوری نہیں کر سکتے اور ہر غریب کو کھانے کی ہی ضرورت ہوتی ہے صرف بکرے یا گوشت سے اپنے پیٹ کو نہیں بھر سکتے بلکہ روٹی وغیرہ کی بھر بھی ضرورت رہتی ہے، پھر بہت سے غریب لوگ گوشت کے بجائے کھانے کی دوسری چیزوں کو پسند کرتے ہیں یا غریب بیمار کا بوقت گوشت سے پرہیز ہوتا ہے، نیز بکرے کو کھانے کے لائق بنانے کے لئے کئی مراحل سے گزرنا پڑتا ہے (کھال اتارنا، بوٹیاں بنانا، صاف کرنا، پھر اس کو پکا کر تیار کرنا وغیرہ وغیرہ) اس کے برعکس، اگر جتنی ہی رقم دے دی جائے تو اس سے آج کے دور میں اپنی موجودہ یا آئندہ مختلف قسم کی ضروریات پوری کی جاسکتی ہیں اور ایک سے زیادہ ضروریات ہوں تو وہ بھی پوری ہو سکتی ہیں۔

(۲)..... اس میں عام طور پر دکھلاوا دینا ہو جاتا ہے اس کے برعکس نقد رقم ایسی چیز ہے کہ اس سے غریب اپنی ہر قسم کی ضرورت پوری کر سکتا ہے اور چھپ چاپ اخلاص کے ساتھ اس کا صدقہ ہو سکتا ہے اور غریب آئندہ کی ضرورت کے لئے بھی رکھ سکتا ہے، اور آسانی سے دوسری جگہ بھی ساتھ میں لے کر جا سکتا ہے جبکہ بکرے میں یہ باتیں آسانی پائی جانا مشکل ہیں۔

(۳) دنیا میں پریشانی، مصیبت یا بیماری و حادثات کا سامنا تو یہ غریبوں کو بھی ہوتا ہے جو بکرے کی استطاعت نہیں رکھتے، ایسی صورت میں یا تو وہ صدقہ کرنے سے محروم رہتے ہیں یا پھر

قرض وغیرہ لے کر بکرے کے صدقہ پر مجبور ہوتے ہیں حالانکہ صدقہ اپنی استطاعت و قدرت کے مطابق ہر ایک کر سکتا ہے اور یہ مستحب عمل ہے جس کی خاطر قرض لینے کی اجازت نہیں دے کر خرابی بکرے کی تخصیص سے پیدا ہوئی۔

(۴)..... نقدی کے بجائے بکرے کے صدقہ میں غریبوں کے علاوہ خود صدقہ کرنے والے کی محنت و رزق کا بھی ہے چاہیے کہ ہے، کیونکہ نقدی وغیرہ تو اپنے پاس موجود ہوتی ہے جس سے بکرا خرید کیا جاتا ہے، اگر وہی رقم دے دی جائے تو بکرے کی خریداری اور اس کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کی پریشانیوں اور تکلیفوں سے بھی نجات مل جاتی ہے۔

(۵)..... اس صدقہ میں خاص بکرے کے ذبح کرنے کو آلتوں، بلاؤں اور چاریوں کے دور کرنے میں موثر سمجھا جاتا ہے، حالانکہ صدقہ میں بکرے یا کسی جانور کا ذبح کرنا یا خون بہانا ذرا برابر بھی بد اس کے دور کرنے میں موثر نہیں، اور یہ لوگوں کا خود ساختہ عقیدہ ہے، صدقہ میں اصل چیز ضرورت مندوں کی عانت اور تعاون ہے۔

(۶)..... بعض لوگ جانور کے ذبح کرنے کو خون بہانا جان کا بدلہ جان سمجھتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ انا بل بکرے کی جان پٹل جاتی ہے ”الابل برسر بکرا“ یہ بھی غیر شرعی حرکت ہے، اور صدقہ کی روح سے ناواقفیت پائی ہے، کیونکہ یہ جانور یا اس کا ذبح کرنا اور خون بہانا ہرگز بھی جان کا بدلہ نہیں بننا۔

(۷)..... بعض لوگ بذات خود بکرے کے ذبح کرنے کو ہی اصل صدقہ سمجھنے لگے ہیں اسی وجہ سے غریبوں کو زندہ دینا گوارا نہیں اور اگر مظلوم ہو جائے کہ غریب اس کو زندہ رکھ کر کسی دوسری طرح اس سے فائدہ اٹھائے گا، یا کسی کو فروخت کر دے گا یا صدقہ دھبہ وغیرہ کر دے گا ورنہ نہیں کرے گا تو اس کو صدقہ دینا ہرگز گوارا نہیں کرتے، یہ تلک نظری بھی صدقہ کی روح کے ضد ہے۔

(۸)۔ صدقہ کے لئے بکرے کے ذبح کو ضروری سمجھنے میں علاوہ ایک جانور کی جان کے بے چاہیے کے ماس کا اطف اور ضیاع بھی پایا جاتا ہے، اور وہ اس طرح کہ زندہ بکرے کی خرید میں جتنی رقم خرچ ہوتی ہے، غریبوں تک اس پوری رقم کا فائدہ نہیں پہنچتا، چنانچہ ذبح ہونے کے بعد اس

کی قیمت گھٹ جاتی ہے یعنی اگر اتنی مقدار میں بازار سے گوشت خریدا جائے تو زندہ جانور سے غیر معمولی کم قیمت میں حاصل ہو جائے۔

لہذا جتنی مالیت جانور ذبح ہونے میں تلف ہوگئی اس کا فائدہ غریبوں تک بھی نہیں پہنچا اور اتنی مقدار صدقہ کا ثواب نہ ملا، اور اگر کھال وغیرہ گوشت بنانے کی اجرت میں چلی گئی اسی طرح سری، پائے، کبلی وغیرہ بھی استعمال میں نہ آئی (جیسا کہ عام طور پر ان اداروں میں یہ چیزیں منافع چل جاتی ہیں جہاں کثرت سے صدقہ کے بکرے آتے ہیں) تو اتنی مقدار بھی صدقہ کے مفہوم سے خارج ہوگئی، اور رہی اسی مقدار جو غریبوں کے ہاتھ لگی وہ ہی اصل صدقہ ہے، مگر فلاحی مقیدہ کی وجہ سے اتنی مقدار کے صدقہ سے بھی محرومی کا قوی اندیشہ ہے۔

(۹)..... بعض اداروں میں جہاں بکروں کی آمد بکثرت ہوتی ہے، گوشت کے زیادہ ہونے کی وجہ سے اسی گوشت کو اور اگر زندہ بکرے ہوں تو انہیں بہت سستے داموں فروخت کر دیا جاتا ہے، اور اصل گوشت کی بازاری قیمت بھی مستحقین کے ہاتھ نہیں لگتی، اور گوشت کی فراوانی اور شکم سیری کے باعث ایسے اداروں میں دوسرے طریقوں سے بھی گوشت کی ناقدری ہوتی ہے۔

(۱۰)..... بکرے کا گوشت بڑے گوشت اور عام بہزی و دال کے مقابلہ میں گراں قیمت میں حاصل ہوتا ہے، اور زندہ جانور کی مالیت عموماً ذبح شدہ بازاری گوشت سے بھی زیادہ ہوتی ہے، اور غریبوں کی ضرورت بڑے گوشت، یا دال اور بہزی سے بھی پوری ہو سکتی ہے، اگر اتنی مالیت کی نقدی غریبوں کو صدقہ دی جائے تو وہ اس کے ذریعہ سے اپنے صرف کھانے کی ضرورت کٹی کٹی دھنوں بلکہ کئی کئی دنوں تک پوری کر سکتے ہیں، جبکہ بکرے کی مرید رسم میں خرچ کردہ مالیت ایک وقت میں ہی ہضم ہو جاتی ہے، اس لئے بھی مرید بکرے کے صدقہ کی رسم کے بجائے نقدی یا دوسرے ضرورت کے مال سے صدقہ کرنا زیادہ فائدہ اور فضیلت کا باعث ہے۔

(۱۱)..... بعض لوگ بکرے میں کالے رنگ کو ضروری یا افضل سمجھتے ہیں، اور اس میں اتنا غلو کرتے ہیں کہ اگر ذرا سا رنگ بھی غیر سیاہ ہو تو اس کو صدقہ میں کم فضیلت، یا اقلیت کا باعث سمجھتے ہیں، اسی وجہ سے صدقہ کے لئے کالے رنگ والے بکروں کی قیمت دوسرے رنگ کے بکروں سے زیادہ ہوتی

ہے، عوام کا عقیدہ اس سلسلہ میں یہ ہو گیا ہے کہ بڑا در مصیبت اُن کے تصور میں سیاہ اور کالے رنگ کی ہوتی ہے اور سیاہ رنگ کا بکرا اس بڑا کو دور کرنے اور اپنے ساتھ لے جانے میں زیادہ تاثیر رکھتا ہے کیونکہ دونوں طرف سے رنگ کی من سبت و موافقت ہو جاتی ہے، اور یہ تصور بدعت ہے، اور اس خرابی کی بنیاد جانور کا بیماری اپنی جان کے ساتھ لے جانے کا فاسد عقیدہ ہے۔

(۱۲)..... بعض لوگ مریض یا مصیبت زدہ شخص کا بکرے یا ذبح کرنے والی چھری پر ہاتھ پھیرنے کا اہتمام کرتے ہیں یہ بھی دین پر زیادتی اور بدعت ہے۔

(۱۳)..... بعض لوگ اس بکرے کو مریض کے قریب ذبح کرنے کو ضروری سمجھتے ہیں یہ بھی غلط ہے۔

(۱۴)..... بعض لوگ مریض کے سر کے اوپر سے بکرے کی سری ٹکھاتے ہیں اور پھر اس کو طریوں کو دیتے ہیں، اس کی بھی کوئی اصل نہیں۔

(۱۵)..... بعض جگہ ہمارے کی روایتی کے وقت بکرا ذبح کر کے اس کے خون کے، اوپر سے دوہا کو گزارا جاتا ہے، اسی طرح ہمارے کی روایتی پر بکرے ذبح کر کے اس کے، اوپر سے دوہا کو گزارا جاتا ہے، تاکہ آفات و بلیات اس بکرے کی جان کے ساتھ چلی جائیں، یہ عقیدہ امن گھڑت و شریعت کے بالکل خلاف ہے۔

(۱۶)..... بعض لوگ بکرا ذبح کرنے کے بعد اس کے یا اس کے خون کے اوپر سے مریض یا مصیبت زدہ کو گزارتے ہیں یہ بھی جہالت کی رسم ہے۔

(۱۷)..... اسی طرح بعض جگہ مکان وغیرہ کی ہلیا دیار و دیوار کے ساتھ بکرے کو ذبح کر کے اس کا خون ڈالتے ہیں یہ بھی جہالت کی بات ہے، اور ان سب خرابیوں کی بنیاد وہی جانور کی جان اور خون کے ساتھ آفات و بلیات کے رخصت ہو جانے کا فاسد عقیدہ ہے۔

(۱۸)..... بہت سے لوگ سستے داموں کی خاطر بکری کے چھوٹے چھوٹے دودھ پیتے بچوں کو اس رسم کی خاطر ذبح کر دیتے ہیں جن کا گوشت طبی طور پر نقصان دہ ہونے کے علاوہ ان بچوں پر ایک طرح کا ظلم بھی ہے، جس کا وبال سخت ہے۔

شریعت مطہرہ نے بکرے کے سے قربانی میں جو ایک سال کی قید لگائی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے

کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بلا ضرورت اس سے کم عمر کے بکروں کو ذبح کرنا پسندیدہ عمل نہیں، اور یہ پہلے ہی معلوم ہو چکا کہ صدقہ میں جانور کا ذبح کرنا ضرورت نہیں اور جہاں ذبح ضروری ہے (مثلاً قربانی، حقیقہ وغیرہ) وہاں بکرے کی ایک سال عمر ہونا ضروری ہے، اور جب عمر مکمل ہونے سے پہلے پورے ساں ملک بھر میں لاکھوں کی تعداد میں صدقہ کے طور پر بکرے ذبح کئے جائیں گے تو اس کا اثر قربانی کے موقع پر قیمت کی گرائی اور کم یا بی کی صورت میں ظاہر ہونا اور متوسط طبقہ کو اپنا واجب قربانی کا فریضہ ادا کرنے میں مشکل پیش آنا بھی ظاہر اور واضح ہے۔

اور یہ سب خرابیاں بکرے کے ذبح کو قصود ضروری یا آفات و بلیات سے حفاظت کا ذریعہ سمجھنے کی وجہ سے پیدا ہو رہی ہیں۔

(۱۹)..... عام صدقہ و خیرات مستحب اور زیادہ سے زیادہ سنت عمل ہے، اور شریعت کا اصول ہے کہ اگر کسی سنت و مستحب عمل میں مفاسد پیدا ہو جائیں تو اس کا ترک کرنا ضروری ہو جاتا ہے، کیونکہ مفاسد کے ساتھ اس عمل کو انجام دینا ثواب کا باعث نہیں رہتا بلکہ اس گناہ کا باعث ہو جاتا ہے، اور جانور کے صدقہ کی مرہم رسم میں ایک کے بجائے کئی مفاسد شامل ہو گئے ہیں، جن کی وجہ سے اب یہ ثواب کے بجائے گناہ کا باعث ہو گیا ہے، اس سے بہتر تھا کہ صدقہ کیلئے نہ جاتا، کیونکہ اس صورت میں کوئی گناہ نہیں تھا، اور اگر کرنا ہی تھا تو ایسے طریقہ پر کیا جاتا جس سے صدقہ کا مقصد اور ثواب تو حاصل ہوتا، اور اس کا بہتر طریقہ نقدی وغیرہ کی شکل میں تھا۔

غرضیکہ بکرے کے صدقہ کی اس مرہم رسم میں اس قسم کی تمام رسمیں لفظ ہیں جن میں بجائے ثواب کے گناہ ہے۔ ان میں بعض چیزیں حرام اور بدعت ہیں اور بعض شرک کے قریب پہنچا دینے والی ہیں۔ جب بکرے کی رسم میں اتنی خرابیاں پیدا ہو چکی ہیں تو بکرے کے بجائے نقدی کی صورت میں صدقہ کرنا چاہئے یا کسی در ضرورت کی چیز سے صدقہ کرنا چاہئے، اگر کوئی شخص خرابیوں سے بچ کر بھی بکرہ صدقہ کرے تب بھی تو یہ عملی طور پر اس رسم کی تائید ہوتی ہے اور مرہم رسم کو تقویت پہنچتی ہے، لہذا ان تمام پابندیوں کو چھوڑ کر صدقہ میں شریعت کی دی ہوئی آسانی سے فائدہ اٹھانا چاہئے (تفصیل اور دلائل کے لئے ہمارا سالہ "صدقہ کا صحیح طریقہ اور بکرے کا صدقہ" ملاحظہ فرمائیں)

## دولھے شاہ کی چوہی کی رسم اور تعاون

ہمارے یہاں رائج شدہ ”دولھے شاہ کی چوہی“ کی رسم جہالت کی ایک بدترین مثال ہے، یہ رسم غیر شرعی اور غیر اخلاقی بنیادوں پر انتہائی ظالمانہ ہے جو جاہلانہ روایت کی بناء پر معصوم بچوں کو تختہ مشق بنا کر سرائیجام دی جاتی ہے۔

معصوم بچوں کے سروں پر خاص وضع کی لوہے کی ٹوپیاں چڑھادی جاتی ہیں ان ٹوپیاں کی وجہ سے بچوں کا سر چھوٹا رہ جاتا ہے۔ نرم و نازک سر کے ساتھ کیا جانے والا یہ سلوک انتہائی ظالمانہ اور جاہلانہ ہے۔ یہ بچے عموماً وہ ہوتے ہیں جن کے والدین کسی مزار پر جا کر اس طرح کی منت مانتے ہیں کہ مثلاً ”اگر ہمارے اولاد ہوگی تو ہم پہلا بچہ یہاں نذرانے کے طور پر پیش کریں گے“ پھر اگر اللہ کے حکم سے اولاد ہو جاتی ہے تو یہ لوگ اپنی مانی ہوئی منت کے مطابق اسے یہاں بے یار و مددگار چھوڑ دیتے ہیں یا فحشاء و کفری کے ذریعہ سے بچوں کو یہاں لایا جاتا ہے، اور پھر وہاں کے گدی نشین اور مجاور وغیرہ اپنی من مانی اور مرضی کے مطابق ان معصوم بچوں کے ساتھ ہر قسم کا غیر انسانی سلوک کر کے ان کے حواس تک معطل یا ناقص کر دیتے ہیں اور فلاسوں سے بھی زیادہ بدتر سلوک ان کے ساتھ برتا جاتا ہے، ان معصوم بچوں کے سروں پر لوہے کی ٹوپیاں وغیرہ چڑھا کر ان کے سروں کو بڑھنے نہیں دیا جاتا تا کہ اپنی خاص علامت کی وجہ سے لوگوں میں شناخت ہو سکے اور پھر ان کے ذریعہ سے مانگنے کے پیشہ کا کام لیا جاسکے اور ان کو مانگنے کے سوا دنیا کی کسی بھی چیز کی تعلیم اور تربیت نہیں دی جاتی اور اس طرح ان کو دنیا کی تمام نعمتوں سے محروم کر دیا جاتا ہے جس سے ان کی پیدائش کا اصل مقصد ہی ٹکسر نظر آتا اور دیکر دیا جاتا ہے پھر کچھ سمجھدار ہونے پر ان مظلوم بچوں کو یا تو فروخت کر دیا جاتا ہے یا پھر ایک مدت کے لئے مخصوص لوگوں کو مانگنے کے لئے ٹھیکے پر دے دیا جاتا ہے، جس میں بعض اوقات نیلازی اور بولی دگا کر بیماری بھگرم رقم وصول کی جاتی ہے۔

معلوم نہیں کہ ان بچوں کے والدین کی غیرت انسانی و ایمانی کہاں چلی جاتی ہے کہ وہ لوگ اس قسم کی منت چڑھا کر ایمان کی دولت سے بھی محروم ہو جاتے ہیں اور اولاد کی نعمت سے بھی۔ اور اس طرح

اپنی دنیا و آخرت تباہ و برباد کر کے ”خسرو الدنیا والآخرۃ“ کا مصداق ہوتے ہیں۔

نہ خدا ہی مالا، نہ وصالِ صنم نہ ادھر کے رہے نہ ادھر کے رہے

خوب سمجھ لیجئے! کہ اس قسم کی رسمیں غیر اسلامی اور غیر انسانی ہیں، جن سے ہر مسلمان کو بچنا فرض ہے۔ ان کے بارے میں ایک بات یہ مشہور ہے کہ دہلی شہ کی چوٹی کو دیتا اور ان کا تعاون کرنا ضروری ہے ورنہ بددعا لگے جاتی ہے، اور جب سے ان لوگوں کو دینے کا رواج زیادہ ہوا ہے اس وقت سے اس ظالمانہ رسم میں زیادہ ہی ترقی ہو گئی ہے، بلکہ اس رسم کی وجہ سے بچوں کے اغواء ہونے کے واقعات میں بھی، اضافہ ہو گیا ہے۔

لہذا ان کا تعاون کرنا ایک طرح سے اس رسم کو فروغ دینا اور عام کرنا ہے جو گناہ کا باعث ہے نہ کہ ثواب کا، پھر یہ بھی سوچنا چاہئے کہ ہزاروں کی مقدار میں روزمرہ کی جمع شدہ رقم ان مظلوموں پر خرچ نہیں کی جاتی بلکہ ظالم جابر لوگوں کے ہاتھ چڑھتی ہے اور انہی کی مصیبتوں میں خرچ ہوتی ہے، لہذا یہ تعاون درحقیقت ان ظالم و جابر لوگوں کا تعاون ہے جو کہ جائز نہیں کیونکہ گناہ کا تعاون کرنا بھی گناہ ہے، اس کے بجائے کسی دوسرے کا ہاتھ میں خرچ کرنا چاہئے۔

## بھنگ، چرس وغیرہ کو ”فقیری بوٹی“ قرار دینا

بہت سے لوگ بھنگ، چرس وغیرہ جیسی نشہ آور چیزوں کو (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ سے تعلق کا ذریعہ قرار دیتے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ اس کو استعمال کر کے اللہ تعالیٰ سے وصال یا عرش کی سیر ہو جاتی ہے اس میں جاہل عوام کے علاوہ ان نام نہاد اور جعلی بیروں، فقیروں کا زیادہ ہاتھ ہے جنہوں نے اپنی دکان چکانے اور اپنی نفسانی خواہشات پوری کرنے کے لئے اس قسم کی دھوکہ سے ہانپاں عوام میں پھیلا رکھی ہیں، اسی قسم کے جعلی اور دکاندار بیروں، فقیروں نے جاہل عوام کے ذہنوں پر پردہ ڈالنے کے لئے اس کو ”فقیری بوٹی“ کا نام دے دیا ہے، اسی وجہ سے اس قسم کے جعلی بیروں اور نام نہاد گدی نشین فقیروں کے درباروں پر ان نشہ آور چیزوں کی گرم بازاری نظر آتی ہے اور پیر و مریدین مل جل کر اس شیطانی کھیل کو کھیلتے ہیں اور اس میں زیادہ افسوس تک بلکہ ایمان شکن معاملہ یہ ہے کہ

اس عمل کو گناہ بھی نہیں سمجھا جاتا بلکہ اس کو کارِ ثواب سمجھا جاتا ہے۔ خوب سمجھ لینا چاہئے کہ اس طرح کی نشا اور چیزیں شرعاً حرام اور کبیرہ گناہ ہیں، جن کو اختیار کرنے سے اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے کوئی عُرب حاصل نہیں ہوتا بلکہ دوری ہوتی ہے۔ بھلا کبیرہ گناہ بھی اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کا سبب بن سکتے ہیں؟

### غیر شرعی چلہ کشی وغیرہ کو بزرگی کا ذریعہ سمجھنا

بہت سے لوگ ایسی حرکات و سکنات کو بزرگی کا ذریعہ سمجھتے ہیں جن میں کسی قسم کا کوئی ثواب نہیں بلکہ وہ چیزیں رہبانیت کے دمرے میں آتی ہیں اور اسلام میں رہبانیت کی کوئی گنجائش نہیں، چنانچہ جو شخص شادی بیاہ نہ کرے (خواہ غیر شرعی طریقے پر اپنی نفسانی خواہشات پوری کرتا رہے) اسی طرح جو شخص ایک خاص مدت تک لوگوں سے الگ تھلک ہو کر ایک مدت گزار لے (خواہ کتنے ہی اپنے ذمہ میں واجب شدہ حقوق تلف کر دے) یا کسی سے خاص مدت تک بات چیت کرنا اور زبان کا استعمال چھوڑ دے (یہاں تک کہ خبر کی باتیں اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر بھی نہ کرے) یا ایک مدت تک سنا دھڑنگا رہے اور اپنے ستر کو نہ چھپائے (اور ہمہ وقت اس کبیرہ گناہ میں مبتلا رہے) یا ایک مدت تک غسل وغیرہ نہ کرے (اور جنابت کی حالت میں ناپاک رہے اور نماز جیسے اہم فریضوں کو بھی فارغ کرتا رہے) یا ایک مدت تک کھانا پینا چھوڑ دے، یا کوئی خاص علامت اپنی متعین کر لے مثلاً خاص تعداد میں کسی کو ڈھڑے مارنا وغیرہ، اس قسم کے لوگوں کے ہارے میں مشہور کر دیا جاتا ہے کہ یہ بہت اونچے درجے کے بزرگ ہیں اور بڑے بڑے مجاہدات و ریاضات کر چکے ہیں یا کم از کم یہ ہیں حالانکہ اس طرح کے مجاہدے اور حرکات نہ تو قرآن وحدہ ہیہ کی روشنی میں کوئی ثواب کا باعث ہیں اور نہ ہی حضور ﷺ کی اتباع کی نشانی ہیں اور نہ ہی ایمان کے ساتھ ان کا کوئی خاص تعلق ہے، کیونکہ اس طرح کے مجاہدے اور حرکات اور چلہ کشیاں تو کفار اور ہندو مشرک بھی کر لیتے ہیں تو کیا ان کو بھی بزرگ قرار دیا جائے گا؟

یاد رکھئے! مغیرہ ﷺ کے خلاف چل کر ہرگز منزل تک نہیں پہنچا جاسکتا۔

خلاف پیغمبر کے رہ گزیدہ کہ ہرگز بمنزل نخواستہ رسید  
جی پیغمبر ﷺ کے خلاف رہتے پرچھے سے ہرگز منزل تک رسائی نہیں ہو سکتی۔

ولایت کے کسی مقام پر پہنچ کر شرعی احکام معاف سمجھنا  
بعض جاہلوں کا اعتقاد ہے کہ فقیری میں کوئی ایسا درجہ آتا ہے کہ وہاں پہنچ کر شرعی احکام ساقط اور  
معاف ہو جاتے ہیں۔

یہ اعتقاد صریح کفر ہے (جب تک ہوش و حواس قائم رہیں ہرگز شرعی احکام معاف نہیں ہو سکتے، ابتہ  
بے ہوشی میں معذوری ہے) افسوس کی بات ہے کہ ان لوگوں کو اس طرح کے کفریہ دعوے کرنے  
سے شرم نہیں آتی اور نہ ہی ایمان میں کوئی غلط معلوم ہوتا ہے، ان لوگوں کو نہ عورتوں سے پردہ کرنے  
کی ضرورت ہوتی ہے اور نہ نماز، روزوں وغیرہ جیسے احکام بھانپنے کی۔ اور کہا جاتا ہے کہ وہیر سے  
پردہ نہیں ہوتا اور فقیروں کی نماز ظاہر کی نہیں ہوتی بلکہ دس دان ہوتی ہے جس میں ظاہری جسم کے  
استعمال کرنے کی ضرورت نہیں، اس قسم کے لوگوں کا یہ دعویٰ بھی ہے کہ وہ راتعلق تصوف والی لائن  
سے ہے اور تصوف شریعت سے جدا چیز ہے۔

یہ سراسر جہالت ہے کیا نعوذ باللہ یہ لوگ حضور ﷺ سے بھی بڑھ گئے؟ کہ آپ ﷺ نے آخر وقت  
تک اللہ تعالیٰ کے کسی حکم کی خلاف ورزی نہیں کی۔ ۱۔

## مخصوص اوقات یا جگہوں میں چراغ جلانا

بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ جہاں مردہ کو غسل دیا جائے وہاں تین دن چراغ جلا دیا جائے ورنہ مردہ  
کی محسوس باقی رہ جاتی ہے۔

۱۔ ومن محسن ذالک ما یسد علیہ بعض من بدعی التصوف انہ یبغ حالۃ یبہد وہیں اللہ تعالیٰ اسقط  
عنه الصلاۃ وحلہ شراب الخمر والمعاوی واکل ماں السلطان فہذا منہ لاشک وجوب قتله ذ  
صرہ فی الدین عظیم ویفتح بہ باب من الاباحۃ لایسند وضرر وهدافرق صرر من یعور بالاباحۃ  
مطلقا فہذا یمنع عن الاصحاء الیہ مظهر کفرہ اما ہذا غیر عم انہ لم یزلک بالانحصار عموم  
تکلیفہم بمس لیس لہ مثل درجہ فی الدین والتداعی ہذا الیٰ بدعی کل فاسق مثل حالہ  
و انہ محتاج ۳ کتاب الجہاد باب المرتد

سی طرح بعض لوگ اپنے گھروں وغیرہ میں چراغ جلانے کے سے کمرے مخصوص کر دیتے ہیں اور وہاں ہر روز یا آٹھویں دن چراغ جلانے کو ضروری خیال کرتے ہیں اور اس قسم کی باتیں کرتے ہیں کہ یہاں ہوائی یا روحانی مخلوق یا کسی بزرگ کی روح آتی ہے اور بعض جاہل لوگ تو بعض کمروں کو اس غرض کے لئے مخصوص کر دیتے ہیں اور اپنے استعمال میں نہیں لاتے۔ اس طرح کی باتیں اور خیالات شرعاً بالکل سبے بنیاد ہیں، اور یہ بھی زمانہ جاہلیت کی علامت ہے مثلاً یہ چیز ہے۔ اہل کس جگہ جنات و شیاطین کے اثرات کا ہونا ممکن ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ جھوٹ بول کر جاہل لوگوں کے ذہنوں میں اس طرح کی باتیں ڈال دیں۔ اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر نئی دہن کنویں پر پانی لینے جائے تو پہلے کنویں پر چراغ جلانے پھر پانی لے، یہ سب دہیات باتیں ہیں۔

### بہشتی دروازے کی شرعی حیثیت

بعض لوگوں نے کسی مدار وغیرہ پر مخصوص دروازہ بنا کر یہ مشہور کیا ہوا ہے کہ یہ بہشتی دروازہ ہے، اور جو شخص اس میں سے گزر جاتا ہے اس کا جنت میں پہنچنا یقینی ہو جاتا ہے، تاؤ وقف مسلمان آسمان جنت حاصل کرنے کے لئے دور دراز سے سفر کر کے وہاں پہنچتے ہیں اور اس درد زے سے گزرنے کی کوشش کرتے ہیں اور اس قسم کی چیزوں کی طرف لوگوں کا اتنا رجوع ہوتا ہے کہ بسا اوقات اس موقع کو حاصل کرنے کے لئے رات بھر جاگنے کی مشقت بھی برداشت کرنی پڑتی ہے کیونکہ پہلے سے دور دراز سے آنے والوں کی لمبی لمبی قطاریں لگی ہوئی ہوتی ہیں جس کی وجہ سے اس کا موقع نہیں مل پاتا۔

یاد رکھئے! کہ کسی دروازے وغیرہ کو اس طرح کی حیثیت دینا بالکل غلط اور باطل ہے بلکہ شریعت کا مقابلہ ہے، جب زمین شریفین کو یہ مقام حاصل نہیں کہ ”صرف وہاں چلے جانا بخشش کے لئے کافی نہیں بلکہ بخشش و مغفرت، اور جنت کا مستحق بننے کے لئے ایمان کے ساتھ ساتھ عمل کی ضرورت ہے“ تو پھر کون سا مقام ایسا ہو سکتا ہے جس کو یہ حیثیت دی جائے۔ قرآن، حدیث اور صحیح کرم رضی اللہ عنہم کے ارشادات و فرمودات سے اس قسم کے سستے سنوئوں کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔

## سورج گرہن کے متعلق چند غلط خیالات

بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ سورج گرہن کے وقت حاملہ عورت یا اس کے شوہر کو اس دن کوئی بھی کام نہیں کرنا چاہئے ورنہ کام کرنے سے بچہ پر اس کا اثر آجاتا ہے مثلاً اس دن اگر کوئی چیز کاٹے گی تو بچہ کا کوئی حصہ کٹا ہوگا۔ شریعت میں ایسی کوئی بات ثابت نہیں، اس دن سورج گرہن کے وقت صدقہ و خیرات اور توبہ و استغفار اور نماز و دعا میں مشغول ہونے کا تو ذکر ہے ان باتوں کا نہیں۔

اسی طرح بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ سورج گرہن کے وقت گائے، بھینس، بکری اور دیگر جانوروں کے گلے سے زنجیر، دسی وغیرہ کھول دینی چاہئے یہ بھی تو بات میں سے ہے جو غالباً ہندو معاشرے سے نقل ہوئی ہے۔

بعض لوگ سورج گرہن اور چاند گرہن کے وقت شادی بیاہ کی تقریبات کو منحوس سمجھتے ہیں۔

یہ بھی شریعت سے ثابت نہیں اور جہالت والی سوچ ہے۔

## پتھروں کی غلط تاثیرات کا عقیدہ

بعض لوگ مختلف قسم کے پتھروں (مثلاً فیروزہ، عقیق، زمرد، یا قوت، لعل وغیرہ) کو انسانی زندگی پر اثر انداز سمجھتے ہیں (یہ بھی ”لوہ“ یعنی ستاروں کے اثرات کے عقیدہ سے ملتی جلتی چیز ہے، جس کی تفصیل اپنے مقام پر گزر چکی ہے)۔

شرعی اعتبار سے پتھر، انسانی زندگی پر اثر انداز نہیں ہوتے، کسی خاص قسم کے پتھر سے انسان مبارک، اور کسی سے نامبارک نہیں ہوتا۔

پتھروں کو مبارک یا نامبارک سمجھنا اور انسانی زندگی پر اثر انداز ہونے کا عقیدہ رکھنا مشرک قوموں کا عقیدہ ہے۔ مبارک یا نامبارک انسان کے اپنے اعمال ہیں۔

## فیروزہ نامی پتھر کی حیثیت

بعض لوگ فیروزہ نامی پتھر کو بہت اہمیت دیتے ہیں اور انسانی زندگی کی بہترائی کے لئے پہلے ترین

داموں میں خرید و فروخت کرتے ہیں، یہ بھی غلط ہے۔

بعض علماء کا کہنا یہ ہے کہ چونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قاتل کا نام فیروز تھا۔ اس کے نام کو عام اور مقبول کرنے کے لئے سائیں نے فیروزہ کو متبرک پتھر کی حیثیت سے پیش کیا، در پتھر کے بارے میں نحوست یا برکت کا تصور سبائی افکار کا شاخسانہ ہے (ملاحظہ ہو ”آپ کے مسائل“ درن کا مل ج ۱ ص ۷۷)

### مردہ کی بعض چیزوں کو منحوس سمجھنا

بعض لوگ کہتے ہیں کہ درخت کو منحوس سمجھتے ہیں، کہتے ہیں یہ درخت مردے کے کام آتا ہے، اس لیے اس کو گھر میں نہ ہونا چاہیے، کیونکہ بدگلوئی ہے۔

بعض لوگ مردے کی چار پائی کو اور اس کے کپڑوں کو منحوس سمجھتے ہیں مگر تعجب ہے کہ اس کے معمولی کپڑوں کو تو منحوس سمجھا جاتا ہے لیکن اگر اس کا کوئی قیمتی اور عالی شان کپڑا، چادر وغیرہ ہو یا اس کی چائیداد اور رقم ہو تو اس کو منحوس نہیں سمجھتے۔

حالانکہ اگر مردے کے پہنے ہوئے کپڑے ہونے کی وجہ سے نحوست آئی ہے تو قیمتی کپڑوں میں بھی نحوست آنا چاہیے، درگرنہ نحوست کی وجہ یہ ہے کہ یہ مردہ کامل ہے تو اس کی جائیداد میں بھی نحوست آئی چاہیے، وہ بھی تو مردہ ہی کا مال ہے۔

پس مردہ کی چیزوں کو منحوس سمجھنے کا یہ عقیدہ بالکل بے ہودہ ہے، مسلمانوں میں اس کا رواج ہندوؤں سے آیا (تسلیں اس عقیدہ ص ۳۵۰ بحیر)



اس دور کی چند رائج متفرق توہم پرستیاں اور جاہلانہ خیالات و افکار

مندرجہ بالا توہم پرستیوں کے علاوہ اور بھی بے شمار بے ہودہ خیالات، افکار و توہمات ہمارے یہاں پھیلے ہوئے ہیں، جن میں سے چند ایک یہاں مختصر اذکر کئے جاتے ہیں۔

(۱) .... بعض لوگ بچہ کا نام قرآن سے فال نکال کر رکھتے ہیں جس کا طریقہ یہ گمراہا ہے کہ با وضو قرآن مجید کھول کر اُٹھ رکھتے ہیں، جس صفحہ پر انگلی پڑ جائے وہی نام منتخب کر لیتے ہیں۔

حالاںکہ یہ ضد طریقہ ہے اس لئے کہ قرآن مجید میں بہت سے ایسے الفاظ ہیں کہ ان کا بطور نام رکھنا جائز نہیں مثلاً غزیر اور کتے وغیرہ کے الفاظ بھی قرآن مجید میں موجود ہیں اور اس قسم کے فال لیتے وقت ان الفاظ پر انگلی کا رکھا جانا ممکن ہے (نام رکھنے کا اسلامی طریقہ یہ نہیں ہے، بلکہ صحیح طریقہ یہ ہے کہ از خود اچھے اور شریعت کی نظر میں پسندیدہ نام رکھے جائیں)

(۲) .... بعض لوگ کبوتروں کے متعلق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اگر وہ گھر میں ہوں تو ان کو آنے والی مصیبت کا پہلے سے پتہ چل جاتا ہے اور وہ اس مصیبت کو اپنے سر لے لیتے ہیں اور اہل خانہ بچ جاتے ہیں، اور بعض لوگ اس کے برعکس یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اگر گھر میں کبوتر موجود ہو تو اس گھر میں محسوس آ جاتی ہے اور بعض اوقات اس کی وجہ سے موت بھی واقع ہو جاتی ہے۔

حالاںکہ یہ دونوں باتیں مبہم ہیں، اللہ کے حکم سے جو مصیبت گناہوں کی شامت سے آنے والی ہو وہ کسی جانور کی وجہ سے ہرگز نہیں رک سکتی، بلکہ اس کے لئے تو بہ کرنا اور گناہ چھوڑ کر اللہ سے اپنا تعلق جوڑنا ضروری ہے، اسی طرح کسی جانور کی وجہ سے اس طرح ہرگز محسوس نہیں آتی اور نہ ہی کسی کی موت واقع ہوتی ہے بلکہ موت و زندگی کا تعلق تو حکم الہی سے ہے۔

(۳) بعض لوگوں کا عقیدہ ہے کہ جس گھر میں کوئی بھی جانور ہو، اُس گھر میں اگر کوئی مصیبت آئے تو وہ جانور اُس مصیبت کو اپنے سر لے لیتے ہیں اور انسان مصیبت سے محفوظ رہتے ہیں۔ جبکہ شرعاً یہ بات ثابت نہیں۔

(۴) اسی طرح بعض لوگوں کا عقیدہ ہے کہ جس گھر میں تیتڑ ہو اُس میں شیطان اور جادو کا

اگر نہیں ہوتا۔

اس بات کا بھی کوئی ثبوت شریعت سے نہیں ہے۔

(۵)۔ اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ مکان وغیرہ کی دیوار پر کتا بولے یا منہ سے نکلے مگر جائے یا سنا گوندھتے ہوئے پانی زیادہ ڈل جائے یا روٹی پکاتے ہوئے ٹوٹ جائے یا تو جھلملانے لگے تو مہمان آتا ہے، اور یہ چیزیں مہمان کی آغ کی طرف اشارہ ہیں۔

مگر اس کی بھی شرعاً کوئی حقیقت نہیں، منکھوت باتیں ہیں۔

(۶)۔..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ اگر کسی گھر میں لڑائی کرانا منظور ہو تو اس گھر میں ”سہ“ یعنی خا پر پشت (دو جانور جس کی کمر پر کاٹنے ہوتے ہیں) کا کنارہ رکھ دیا جائے جب تک وہ کاٹا اس گھر میں رہے گا وہ گھر داغے لڑتے رہیں گے۔

شرعاً اس کی بھی کوئی اصل نہیں، اور اس پر یقین کرنا بھی جائز نہیں، نیز آپس میں لڑائی کرانے کی غرض دیسے بھی گناہ ہے۔

(۷)۔..... بعض لوگ عصر اور مغرب کے درمیان کھانے پینے سے منع کرتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ عصر و مغرب کے درمیان کھانا چٹا نہیں چاہئے کیونکہ یہ وقت مردوں کے کھانے کا ہے، کزاع کے وقت انسان کو ایسا محسوس ہوگا کہ عصر و مغرب کا درمیانی وقت ہے اور ایسے وقت شیطان شراب کا پیانا پینے کو دیتا ہے تو جن لوگوں کو عصر و مغرب کے درمیان کھانے کی عادت ہوگی وہ شراب کا پیانا پیا لیں گے اور جن کو عادت نہ ہوگی وہ اس سے بچے رہیں گے۔

یہ جہالت کی بات ہے کسی صحیح سند سے یہ بات ثابت نہیں۔

(۸)۔..... بعض لوگ کہتے ہیں کہ عصر اور مغرب کے درمیان کھانے پینے سے پرہیز کیا جائے تو روزہ کا ثواب ملتا ہے۔

حالانکہ یہ بھی جاہلانہ سوچ ہے، کیونکہ نہ تو عصر سے مغرب تک روزہ ہوتا ہے اور نہ ہی اس میں روزہ کا ثواب ہوتا ہے۔

(۹)۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہاتھ کی ہتھیلی پر خارش ہو تو پیسہ ملتا ہے اور پاؤں کے تلوے پر

خارش ہو تو سفر پیش کرتا ہے۔

یہ بھی بے بنیاد سوچ ہے، اور اس کی کوئی بات شرعاً ثابت نہیں۔

(۱۰) بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ بائبل یا دوا میں کنگھ پھرنے کو چھایا بُرا معاذِ پیش کرتا ہے۔

شرعاً یہ عقیدہ رکھنا بھی گناہ ہے۔

(۱۱) .. اگر کوئی کسی کام سے چارہا ہوا اور پیچھے سے کوئی بلائے تو کہتے ہیں کہ وہ کام نہ ہوگا، لہذا

اس وجہ سے کسی کام سے جانے والے شخص کو پیچھے سے آواز نہیں دینی چاہئے۔

یہ بھی توہم پرستی میں داخل ہے۔

(۱۲) .. اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر بلی خاص طور پر کالے رنگ کی بلی رستہ کاٹ دے

تو سڑک پر کام میں برکت اور خیر نہیں ہوتی۔

یہ بھی توہم پرستی ہے۔

(۱۳) بعض لوگ کسی جگہ بلی کے رونے کو کسی کی موت آنے کا عقیدہ رکھتے ہیں۔

جبکہ یہ عقیدہ بھی اسلام کے مطابق نہیں۔

(۱۴) .. بعض لوگ کہتے ہیں کہ فلاب چارہا مثلاً بلی کے بولنے سے موت بھینتی ہے۔

یہ سوچ بھی زناہ چاہیت کی سوچ چاہتی ہے، اور اسلام نے اس قسم کی بدھشکوئی سے منع فرمایا ہے۔

(۱۵) .. اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ کتے کے رونے سے وہاں آتی ہے۔

مگر اس طرح کی کوئی بات شریعت سے ثابت نہیں۔

(۱۶) .. اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر کوئی کہیں چارہا ہوا اور دوسرے شخص کو چھینک

آجائے تو جانے والے کا کام بگڑ جاتا ہے لہذا اسے واپس آ جانا چاہئے۔

حالانکہ یہ بھی توہم پرستی میں داخل ہے۔

(۱۷) بعض لوگ رات کو جھڑو دینے یا منہ سے چراغ بجھانے یا رستہ کو تیندھ میں چہرہ دیکھنے یا

عصر کے بعد جھڑو دینے کو معیوب یا بُرا اور منحوس سمجھتے ہیں۔

حالانکہ اس میں شرعاً کوئی عیب اور نحوست نہیں ہے۔

(۱۸) اسی طرح بعض لوگ رات کو ناخن کاٹنے کو برا سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس سے بیستی اور نحوست آتی ہے۔

جبکہ اس کی بھی کوئی حقیقت نہیں۔

(۱۹) بعض لوگ خصوصاً عورتیں یہ سمجھتی ہیں کہ ہر آدمی پر اس کی عمر کا مثلاً تیسرا اور آٹھواں، چیرہواں اور اٹھارواں، اکیسواں اور اڑتیسواں، چونتیسواں اور اڑتالیسواں سال یا اور کوئی دوسرا مخصوص سال بد ری ہوتا ہے۔  
یہ بھی منکھوت نظر یہ ہے۔

(۲۰)..... بعض عورتیں ایسی عورت کے پاس جانے اور بیٹھنے سے منع کرتی ہیں جس کے بچے اکٹڑ مر جاتے ہوں۔ اور یہ کہتی ہیں کہ ”مرٹ پائی“ لگ جائے گی۔  
جبکہ اس کی بھی کوئی حقیقت نہیں۔

(۲۱)..... بعض لوگ خیال رکھتے ہیں کہ اگر کسی کو لگی بندھ جائے یا پھینک آئے تو کسی کے یاد کرنے کی علامت ہے۔  
یہ سوچ بھی خود ساختہ اور منکھوت ہے۔

(۲۲)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر اپنی زبان دانٹوں کے نیچے دب جائے تو یہ کسی کے گالی دینے کی علامت ہے۔

جبکہ یہ سوچ بھی غلط ہے، اور اس کی بنیاد پر کسی کو گالی دینے کا حکم لگانا درست نہیں۔

(۲۳)..... بعض لوگ عقیدہ رکھتے ہیں کہ صبح سویرے جو کام کیا جاتا ہے شام تک انسان کو اسی حالت کا سامنا رہتا ہے۔

اس عقیدہ کا شرعاً کوئی ثبوت نہیں۔

(۲۴) بعض لوگ صبح کے وقت بعض چیزوں کا ضرورت میں بھی نام لینے کو منحوس اور برا سمجھتے ہیں۔

جبکہ شریعت کی طرف اس طرح کی کوئی پابندی نہیں ہے۔

(۲۵) بعض لوگ کسی کا کوئی کام نہ ہونے کی صورت میں کہتے ہیں کہ

”آج صبح کسی منحوس کا منہ دیکھا ہے کہ کام نہیں ہوا“

حالانکہ یہ بھی گناہ والی سوچ و ردوسرے پرے جائز م ہے۔

(۲۶) بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر کسی کو دوسرے کے ہاتھ سے جھاز ونگ جائے تو یہ منحوس ہوتا

ہے اور اس کے جواب میں اگر یہ کہہ دیا جائے کہ ”میں کنویں میں نمک ڈال دوں گا جس سے تیرے منہ پر چھائیاں پڑ جائیں گی“ تو پھر محسوس سے نہایت ہو جاتی ہے۔

حالانکہ اس کی کوئی حقیقت نہیں، سب واپس ت ہے۔

(۲۷) بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ جس کے جھاز واری جاتی ہے اس کا بدن سوکھ جاتا ہے

اور اگر جھاز و پر تھکا رو دیا جائے تو سوکھ کے مرض سے بچ جاتا ہے۔

اس کی بھی کوئی حقیقت نہیں۔

(۲۸) بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر کسی کو ڈوٹی (سالن بنانے والی لکڑی کا بڑا چھپ) مارا جائے

تو اس کو ”ہوکا“ ہو جاتا ہے یعنی وہ زیادہ دکھنا کھنے لگتا ہے۔

حالانکہ یہ خیال بھی جہالت پر مبنی ہے۔ نیز کسی کو بددھبہ مارنا یا تکلیف پہنچانا اور ایسی بے جا چیزوں سے مارنا بھی اچھی بات نہیں۔

(۲۹) بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ اگر مرغی ڈان دے تو سے فوراً ذبح کر دینا چاہئے کیونکہ

اس سے وہاں پھیلتی ہے۔

حالانکہ یہ تصور غلط ہے، نیز شریعت ایسے وقت مرغی کے ذبح کو ضروری قرار نہیں دیتی۔

(۳۰) بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ اگر شام کے وقت (یا کسی دوسرے بے وقت) مرغی ڈان

دے تو اسے فوراً ذبح کر دینا چاہئے کیونکہ یہ چھان نہیں، بدشگونی کی علامت ہے۔

جبکہ یہ خیال تو ہم پرستی میں داخل ہے۔

(۳۱) بعض لوگ جمعہ یا کسی اور خاص دن میں کپڑے دھونے کو معیوب و منحوس سمجھتے ہیں۔

یہ بھی جاہلیت کی سوچ ہے، شرعاً کسی بھی دن کپڑے دھونا معیوب و منحوس نہیں۔

(۳۲) بعض لوگ چھوٹے بچے کے سر پہ نے چھری، استریا اور کوئی لوہے کی چیز رکھتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اس سے بچہ بد نظری، درجنات و شیاطین سے محفوظ رہتا ہے۔

حالانکہ یہ سوچ رمانہ جاہلیت والی ہے، جس سے شریعت نے منع کیا ہے۔

(۳۳)۔ بعض لوگ فوت شدہ شخص کی استعمالی چیزیں اور خامس کر وہ کپڑے جن میں کوئی شخص فوت ہو، ان کو منحوس سمجھتے ہیں اور ان چیزوں کو اپنے گھروں میں یا اپنے پاس رکھنا گوارا نہیں کرتے۔

حالانکہ شرعاً یہ سوچ غلط ہے، مردہ کا ماں شرعی حقوق میں استعمال ہوتا ہے اگر شرعی حقوق کے مطابق وہ ملکیت میں پہنچتا تو حلال ہے، مرنے کی وجہ سے اس کے ساتھ کوئی محسوس وابستہ نہیں ہوتی۔

(۳۴)۔۔۔۔۔ بعض لوگ دریا کے پلوں و پیرہ سے گزرتے ہوئے اس میں روپے، پیسے و لدیتے ہے، اور اس کو صدقہ یا بدل کے طور پر دینے کا رعبہ سمجھتے ہیں۔

حالانکہ شرعاً یہ صدقہ نہیں بلکہ مال کو ضائع کرنا ہے اور کوئی کاروبار نہیں بلکہ موجب دہل اور توہم پرستی کا شاخسانہ ہے۔

(۳۵)۔۔۔۔۔ بعض لوگ شادی کے موقع پر دولہا، دلہن کے گھر میں آنے سے پہلے گھر کے دروازہ میں دونوں طرف تیل ڈالتے ہیں اور اس کو آٹھس میں محبت کا ذریعہ اور آفتوں کو دور کرنے کا سبب سمجھتے ہیں۔

حالانکہ یہ بھی بڑی سخت توہم پرستی و جاہلیت اور گناہ کی بات ہے۔

(۳۶)۔۔۔۔۔ بعض عداوتوں میں دلہن کے شوہر کے گھر میں پہلی مرحبہ داخل ہونے پر اس کے سامنے قرآن مجید یا سپارہ کھول کر رکھا جاتا ہے پھر وہ اس میں کچھ رقم رکھتی ہے، اور اس کے بعد اس رقم کو اٹھ کر صدقہ وغیرہ کر دیا جاتا ہے اور یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس عمل کی وجہ سے دلہن کو اس گھر میں کسی چیز کی تنگی نہ ہوگی۔

یہ بھی واہیات بات ہے اور اس قسم کا عقیدہ اور عمل جائز نہیں بلکہ اس میں اللہ کے کلام کی ایک طرح سے بے حرمتی ہے۔

(۳۷)۔ اسی طرح بعض علاقوں میں دہن کو رخصت کرتے وقت قرآن مجید کے نیچے سے گزارا جاتا ہے، اور اس سے خیال کیا جاتا ہے کہ وہ دہن ہر قسم کی بلاؤں سے محفوظ ہو جاتی ہے اور قرآن مجید کے سایہ میں آ جاتی ہے۔

حالانکہ یہ بھی جاہلوں کی سن گھڑت سوچ ہے، اس طرح قرآن مجید کے سایہ سے کچھ نہیں ہوتا اور نہ ہی یہ بات قرآن مجید کے نازل ہونے کے مقاصد میں سے ہے، قرآن مجید کا سایہ تو اس کو پڑھنے اور اسی پر عمل کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔

(۳۸)۔..... بعض لوگوں میں رسم ہے کہ جب گھر میں نئی دہن آتی ہے تو اس کے اوپر سے چادر یا گندم پھیلتے جاتے ہیں اور اس سے یہ تصور قائم کیا جاتا ہے کہ رزق میں تھگی سے حفاظت رہے گی۔ یہ بھی جاہلانہ بلکہ ہندوانہ رسم اور رزق کا ضیاع ہے۔

(۳۹)۔..... جن گھرانوں میں لڑکوں کے بھائے لڑکیاں پیدا ہوتی ہیں، بعض لوگ ان لڑکیوں یا ان کی ماؤں کو منخوس سمجھتے ہیں۔

حالانکہ یہ ہندوانہ سوچ ہے، جس کا شرعاً کوئی وجود نہیں۔

(۴۰)۔..... بعض لوگ کیلے اور ہیری کے درخت کو منخوس سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ مردہ کے کام میں آتے ہیں۔

یہ تصور اور نظریہ بھی غیر اسلامی ہے، ورنہ تو کیلا کھانے اور پیر کھانے میں بھی محسوس ہوتی۔

(۴۱)۔..... بعض لوگ بارش نہ ہونے کی صورت میں ایک دوسرے کے اوپر پانی پھیلتے اور ڈالتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ اس عمل سے بارش ہو جائے گی۔ اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ بارش نہ ہونے کی صورت میں اگر کسی خاص بزرگ کی قبر پر پانی ڈال دیا جائے تو اس عمل سے بارش کا نزول ہو جاتا ہے یا اگر مور بولے یا چڑیاں ریت میں تہا نہیں تو یہ بارش ہونے کی نشانی ہوتی ہے۔

حالانکہ یہ جاہلوں کی بناؤنی سوچ ہے، بارانِ رحمت کے لئے توبہ و استغفار اور گناہوں کا چھوڑنا ضروری ہے، اسی سے اللہ کی رحمت کا مستحق ہوا جاتا ہے، کسی پر پانی ڈالنے یا نہ ڈالنے سے بارش ہونے یا نہ ہونے کا کوئی تعلق نہیں بلکہ وہ تو حکمِ الہی کے تابع ہے۔

(۳۲) بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ اگر کسی کی شادی کے وقت بارش ہو جائے تو یہ اس بات کی نشانی ہے کہ اس نے شادی سے پہلے ضرور ہانڈی یا ڈوٹی یا چھچھانا ہوگا۔

یہ سب وہیات باتیں ہیں، کسی کے بارے میں ایسا گمان کر لینا گناہ ہے۔

(۳۳) بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ جب اولے پڑیں تو موسل کو سیاہ کر کے باہر پھینک دیا جائے تو اولے بند ہو جاتے ہیں۔

یہ نظریہ بھی لوگوں کا خود ساختہ اور من گھڑت ہے۔

(۳۴)..... بعض علاقوں میں مشہور ہے کہ جب بارش زیادہ ہونے لگے تو چھڑ کو چار پائی کے پائے کے نیچے دبا دیا جائے یا جھتی ہوئی لکڑی کو برستی ہوئی بارش میں پھینک دیا جائے تو اس سے بارش بند ہو جاتی ہے اور بعض لوگ زیادہ بارش ہونے کے وقت مٹی کا ایک چھوٹا سا پتلا بنا کر چھت کے پر تالے کے نیچے رکھ دیتے ہیں اور اس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ بارش رک جائے گی۔

حالاںکہ ان حرکتوں سے بارش کے ہونے یا رکنے کا کوئی بھی تعلق نہیں، بارش کا برسنا اور نہ برسنا خالص اللہ تعالیٰ کی قدرت میں ہے، اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اس کی نسبت، کسی سبب بنیاد چیزوں کی طرف کرنا ایمان کو کمزور کر دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے انسان کے توکل کو ہٹا دیتا ہے۔

(۳۵)..... بعض لوگ چوری چکاری ہو جانے پر بولے یا گھڑے وغیرہ سے فال نکالتے ہیں جس کے نام کی پرچیا پر دیا وغیرہ محوم جاتا ہے اسے چور قرار دے دیتے ہیں۔

حالاںکہ اس قسم کے فال سے کسی پر کوئی الزام و بہتان باندھنا اور یقین کر لینا کہ یہی مجرم ہے حرام اور کبیرہ گناہ ہے۔

(۳۶)..... بعض لوگ عید الفطر اور عید الفضی کے درمیان یا شعبان کے مہینے میں یا کسی اور مخصوص مہینے، دن اور تاریخ میں شادی کو مستحب سمجھتے ہیں۔

حالاںکہ اسلام نے کوئی مہینہ، روز یا وقت ایسا نہیں بتایا جس میں نکاح منصوص یا منع ہو۔

(۳۷) بعض لوگ غیر شرعی ختیس ماننے کا بڑا اہتمام کرتے ہیں، خاص طور پر مختلف حوزوں پر جا کر اس طرح کی ختیس مانی جاتی ہیں مثلاً حزار پر چادر چڑھانے کی منت، دیگ چڑھانے یا بکرا،

مرغا وغیرہ نذر کرنے کی منت، قبروں کا حواف کرنے کی منت اور وہاں جا کر خصوصی سلام یا مالی نذرانہ پیش کرنے کی منت، یادہاں سال میں عرس وغیرہ کے موقع پر یا ہر جمعرات یا کسی اور دن میں حاضری دینے کی منت اور پھر ان کے پور کرنے کو بہت زیادہ ضروری سمجھتے ہیں۔ اور یہ لگن بھی رکھتے ہیں کہ ان چیزوں کی وجہ سے ہمارے مقاصد حاصل ہوتے ہیں۔

حالانکہ شرعاً اس طرح کی منتیں ماننا حرام اور ان منہوں کو پورا کرنا سخت گناہ ہے، بلکہ بعض حالات میں شرک ہے، اس لئے اس قسم کی منتیں ماننے سے پرہیز کرنا ضروری ہے۔

(۳۸) ... بعض لوگ اپنے بچوں کے سروں پر ایک طرف کو کسی بزرگ کے نام کی بالوں کی سٹ چھوڑ دیتے ہیں جس کی پہلے سے منہ مانی ہوئی ہوتی ہے، اسی طرح بعض لوگ اپنے بچوں کے کسی بزرگ یا دربار کے لئے منہ مان کر ناک اور کان وغیرہ میں سوراخ کراپیتے ہیں، اور اسی طرح کی بعض دوسری حرکتیں بھی بزرگوں، درباروں اور حزاروں کے حوالے سے انجام دی جاتی ہیں۔

حالانکہ اس قسم کی تمام حرکتیں کبیرہ گناہ اور بعض شرک کے قریب ہیں، اس طرح کی منہ ماننا بھی گناہ ہے اور منہ ماننے کے بعد اس کا پورا کرنا بھی گناہ ہے۔

(۳۹) ..... مشہور ہے کہ اگر کوئی مانگنے والا اللہ کے نام پر مانگے تو اس کو خالی ہاتھ واپس نہیں کرنا چاہئے ورنہ اللہ کی پکڑ آ جاتی ہے۔

حالانکہ شرعاً ایسی کوئی بات نہیں، کیونکہ بہت سے مانگنے والے پیشہ ور فقیر ہوتے ہیں (جن کا پیشہ اور دھند ای مانگنا اور کھانا ہوتا ہے) کیا صحیح مستحق نہیں ہوتے یا غیر شرعی کاموں کے لئے مانگتے ہیں اور، ایسے لوگوں کا تو خود سوال کرنا اور مانگنا ہی حرام ہے اور سوال کرنے پر ایسے لوگوں کو دینا بھی باعشود ہل ہے خواہ وہ اللہ ہی کے نام پر کیوں نہ مانگیں، اور جو صحیح مستحق ہوں کسی کی مدد کرنا کا یہ ثواب ہے خواہ وہ اللہ کے نام پر بھی نہ مانگے بلکہ بالکل بھی نہ مانگے۔ اس سے ان لوگوں کی غلطی بھی معلوم ہوگئی جو ہر قسم کے مانگنے والے کو دینا ثواب سمجھتے ہیں ورنہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ کسی سائل کو خالی نہیں بھیجنا چاہئے۔

(۵۰) ... بعض لوگ درباروں اور حزاروں کے نام پر (عرس وغیرہ کے سنے) چندہ کرنے والوں

کا تعاون کرنا بہت بڑا ثواب خیال کرتے ہیں، جبکہ ہاتھ دالے اکثر اور بیشتر نشہ کے عادی یا پیشہ ور لوگ ہوتے ہیں، اسی طرح دوسری رسوم مثلاً میلاد النبی کے جلوس، گیارہویں وغیرہ کے سہ تعاون کرنے کو بھی بہت باعثِ برکت اور ضروری خیال کرتے ہیں۔

حالانکہ اس قسم کے ہاتھ دالوں کو چندہ دینا گناہ ہے اور ان اغراض کے لئے تعاون بھی جائز نہیں۔  
(۵۱)..... بعض لوگ اور خاص کر عمر تیس رات کو درخت ہلانے اور کانٹے سے اس لیے منع کرتی ہیں کہ اس سے وہ بے چین یا بے آرام ہو جاتا ہے۔

مگر اس کی بھی کوئی حقیقت نہیں، البتہ رات کو بلا ضرورت درخت کی پھیل چھاڑ کرنا اس لیے مناسب نہیں کہ درخت پر مختلف قسم کے جانور یا پرندے موجود ہوتے ہیں اور رات کے وقت وہ آرام میں مشغول ہوتے ہیں، یہ ان کی تکلیف کا باعث ہے اور بعض اوقات کوئی موذی جانور کاٹ بھی لیتا ہے۔

(۵۲)..... بعض لوگ جنازہ دیکھ کر ہر حال میں کھڑا ہونا اس لئے ضروری سمجھتے ہیں کہ اگر ایسا نہ کیا تو اس کا مزاد یا فوٹلی کا اثر ہمارے اوپر پڑ جائے گا۔

حالانکہ شرعاً یہ بات بھی ثابت نہیں، البتہ جنازے کے ساتھ جانا مقصد ہو یا اور کوئی ضرورت ہو تو الگ بات ہے، ورنہ بلا ضرورت جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کو ضروری سمجھنے کی رسم فضول ہے۔

(۵۳)..... بعض لوگوں اور خاص کر عورتوں میں مشہور ہے کہ نماز پڑھ کر فوراً ہی جائے نماز کا کوتاہی دینا چاہئے ورنہ شیطان اس پر نماز پڑھنے اور عبادت کرنے لگتا ہے۔

حالانکہ یہ تصور غلط ہے، یہ عجیب فلسفہ ہے کہ شیطان دوسروں کو تو عبادت سے روکتا ہے مگر خود عبادت کرتا ہے؟ شیطان کے بارے میں عبادت کا عقیدہ ہی غلط ہے، عبادت تو حکیم الہی، بجالانے کا نام ہے، جبکہ شیطان حکیم الہی کا سب سے بڑا فرمان اور منکر ہے۔ لہذا جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ اگر جائے نماز الٹی نہ جائے تو شیطان نماز پڑھتا ہے بالکل مہمل اور الٹینی بات ہے۔ البتہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد جائے نماز کو اس لئے نہ کرنا یا اٹھ کر رکھنا تا کہ خراب نہ ہو یہ مقول بات ہے اور اپنی جگہ صحیح ہے، مگر اس میں شیطان کے نماز پڑھنے کا عس و خسر نہیں۔

(۵۴) بعض عورتیں کہتی ہیں کہ جو عورت روٹی پکاتے ہوئے درمیان میں خود کھالے وہ جنت میں داخل نہ ہوگی۔

مگر اس کی کوئی حقیقت نہیں، بہتہ گر روٹی کسی دوسرے کی ملکیت ہو تو اس کی جازت کے بغیر کھانا گناہ ہے۔

(۵۵).... بعض لوگ کہتے ہیں کہ مخصوص رنگ کے (مثلاً پیچے یا سرخ) کپڑے پہننے سے مصیبت آتی ہے۔

یہ بھی تو ہم پرستی ہے، کیونکہ رنگوں کے بجائے ان اعمال سے اللہ کی نظر میں مقبول یا مردود ہوتا ہے، بہتہ مردوں کو عورتوں والے مخصوص رنگوں کا لباس پہننا شرعاً منع ہے۔

(۵۶).... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ الٹی چیل پڑی ہو تو اسے سیدھی کر دینی چاہئے ورنہ لعنت اور پرکوجاتی ہے۔

حالانکہ اس طرح لعنت، اوپر جانے کا تصور غلط ہے، البتہ الٹی چیل کو سیدھی کر دینا ادب کی بات ہے۔

(۵۷) بعض لوگ شادی بیاہ وغیرہ کے موقع پر نجومیوں وغیرہ سے معلوم کرتے ہیں کہ دونوں کے ستارے آپس میں ملتے ہیں یا نہیں؟

جبکہ یہ ستارہ پرستی میں داخل اور جاہلیت کی رسم ہے۔

(۵۸).... بعض لوگ علم اعداد میں نام وغیرہ کے اعداد کی تاثیرات کے نظریہ پر ایمان رکھتے ہیں۔ حالانکہ یہ بھی ستاروں کے اثرات سے ملتا جلتا طریقہ ہے، جو کہ جائز نہیں۔

(۵۹).... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ رات کو انگلیاں دھلانی سے محسوس آتی ہے۔

مگر شرعاً اس کی بھی کوئی اصل نہیں، البتہ بلا وجہ انگلیاں دھلانا پسندیدہ نہیں۔

(۶۰).... یہ مشہور ہے کہ گائے کے سینک بدلتے سے زلزلہ ہوتا ہے۔ اور اس بات کی نسبت حضور ﷺ کی طرف کی جاتی ہے کہ یہ بات آپ کے ارشاد سے وضع ہے۔

مگر اس بارے میں عرض ہے کہ کسی معتبر و مستند حدیث سے یہ ثابت نہیں ماس لئے یہ عقیدہ نہیں رکھنا چاہئے۔

(۶۱) بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ یتیم کو جس نفع کے لئے کھایا جائے اس سے وہی نفع اور فائدہ حاصل ہوتا ہے۔

شریعت میں اس کی بھی کوئی صحیح سند نہیں۔

(۶۲) بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ جو شخص غیر شادی شدہ فوت ہو جائے اس کی نماز جنازہ پڑھنا صحیح نہیں ہوتا۔

حالانکہ شرعاً یہ بھی ممکن بات ہے، البتہ بلا ضرورت کراچ نہ کرنا شریعت میں پسندیدہ عمل نہیں۔

(۶۳)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ ٹھوڑے (خرے، زلے) محصوم اور گناہوں سے پاک

ہوتے ہیں اور ان سے شرعی احکام (یہاں تک کہ ان کی نماز جنازہ بھی) معاف ہوتے ہیں۔

جبکہ یہ سوچ بھی غلط ہے، کیونکہ انسانوں میں محصوم تو صرف انبیاء کرام علیہم السلام کی ذات ہوتی

ہے۔ اور شرعی احکام تو ان سے بھی معاف نہیں ہوتے۔

(۶۴)..... مشہور ہے کہ مردہ کو دفن کرنے کے بعد چالیس قدم چل کر اس کے لئے دعاء کرنی

چاہئے ورنہ اس کا ہنزا و قبر سے واپس آ جاتا ہے۔

مگر یہ بھی لغو بات ہے اور ایسا عقیدہ رکھنا گناہ ہے (ہنزا کے بارے میں وضاحت پہلے کی جا چکی ہے)

(۶۵)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ ہارات کے آگے بہت باتیں ہوتی ہیں اور وہ ہارات

سے آگے چنے والے کو چٹ جاتی ہیں، لہذا ہارات کے آگے نہیں چلنا چاہئے بلکہ اس کے پیچھے یا

ساتھ چلنا چاہئے۔

حالانکہ اس کی بھی کوئی اصل نہیں۔

(۶۶)..... بعض لوگوں خاص کر غریبوں کا خیال ہے کہ چھوٹے بچے کے شروع کے دانت نکلنے کے

بعد اگر دانت بچنے کی آواز آتی ہو تو یہ بچہ اپنی نخیال پر بھاری ہوتا ہے اور اس بھاری پن کے

دور کرنے کا یہ طریقہ نکالا ہے کہ نخیال والے اس بچے کو کپڑوں کا ایک جوڑا تیار کر کے دیں۔

جبکہ یہ بدفالی میں داخل ہے اور اس قسم کی سوچ بے بنیاد اور گناہ ہے۔

(۶۷)۔۔۔ اسی طرح بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر کسی بچہ کے دانت اگلنے لگیں تو وہ بچہ نخیال یا

ماں پر بھاری ہوتا ہے۔

مگر شریعت سے ایسی کوئی بات بھی ثابت نہیں۔

(۶۸)۔۔۔ بعض لوگ خاص کر عورتیں قرآن مجید کی ہر سطر پر انگلی رکھ کر بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے کو قرآن مجید کا ختم سمجھتی ہیں اور کہتی ہیں کہ جس کو قرآن مجید پڑھنا آتا ہو وہ پورے قرآن مجید کی سطروں پر انگلی پھیرتی جائے اور بسم اللہ پڑھتی جائے، اخیر میں اس کو پورا قرآن مجید پڑھ کر ختم کرنے کا ثواب مل جاتا ہے۔

حالانکہ یہ خیال مہمل ہے، اس سے قرآن مجید کے ختم کا ثواب نہیں ملتا بلکہ بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے کا ثواب ملتا ہے۔

(۶۹)۔۔۔۔۔ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر بیمار شخص کے لئے دو آدمی ڈاکٹر یا حکیم کو بلانے کے لئے جائیں تو اس سے بیمار صحت یاب نہیں ہوتا۔

جبکہ یہ بھی بے بنیاد اور مہمل سوچ ہے۔

(۷۰)۔۔۔۔۔ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ زمین پر نمک گرا دینے سے قیامت کے دن پکوں سے اٹھانا پڑے گا۔

حالانکہ ایسی کوئی بات شریعت سے ثابت نہیں البتہ بلا ضرورت اللہ کی نعمت کو ضائع کرنا اور اس کی بے قدری کرنا گناہ ہے۔

(۷۱)۔۔۔۔۔ بعض لوگ کنواں یا بورنگ کرنے پر جب پانی نکل آئے تو اس میں کوئی میٹھی چیز ڈالتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اس میں حضرت خضر ہوتے ہیں اور اس عمل کی وجہ سے پانی میٹھا ہو آد ہوتا ہے اور ہمیشہ شہدار ہوتا ہے۔

جبکہ یہ عقیدہ بھی شریعت سے ثابت نہیں، بلکہ خود ساختہ ہے۔

(۷۲)۔۔۔ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ جب سانپ کی عمر سو سال سے زیادہ ہو جاتی ہے تو وہ انسانی روپ اختیار کر لیتا ہے۔

جبکہ یہ ہندو مذہب کی سوچ ہے جو اسلامی عقیدہ کے خلاف ہے۔

(۷۳)۔۔۔ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ، اگر کوئی شخص سانپ کو مار دے تو اس مرے ہوئے سانپ کا جزا (زیادہ) اس مارنے والے شخص سے ضرور بدلہ لیتا ہے، خود کہیں بھی ہو۔

جبکہ شریعت سے اس بات کا بھی کوئی ثبوت نہیں، لہٰذا یہ عقیدہ بتالینا غلط ہے۔

(۷۴)۔۔۔ بعض لوگ خاص سانپ کے کانٹے ہوئے لوگوں کے متعلق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ہر سال اسی تاریخ میں انہیں سانپ کا ٹکا کرتا ہے۔

مگر یہ ہونے کا کوئی ثبوت نہیں، اس لیے یہ عقیدہ بتالینا بھی غلط ہے۔

(۷۵)۔۔۔۔۔ بعض لوگ کافر کی استعمال شدہ کسی چیز کا خود استعمال کرنا ہر حال میں ناجائز اور محسوس کا باعث سمجھتے ہیں، خواہ وہ چیز جائز طریقہ پر حاصل ہو اور اس میں کوئی ناپاک بھی شامل نہ ہو۔ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ کافر کی استعمال شدہ چیز کسی طرح پاک نہیں ہو سکتی۔

حالاںکہ یہ خیال غلط ہے، ناپاک چیز کو شرعی طریقہ پر پاک کر لینے کے بعد استعمال کرنا ناجائز ہو جاتا ہے، اور کافر کی استعمال شدہ چیز کے بارے میں پاک نہ ہونے کا عقیدہ بتالینا بھی درست نہیں۔

(۷۶)۔۔۔۔۔ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر گھر کے دروازے پر گھوڑے کے ٹکڑے کے ٹکڑے میں استعمال شدہ لوبان لگا دیا جائے تو جنات وغیرہ گھر میں داخل نہیں ہوتے۔

حالانکہ اس کوئی بات شریعت سے ثابت نہیں۔

(۷۷)۔۔۔۔۔ بعض گھرانوں میں نئی دہن کو خاص قسم کا کھانا پکالینے سے پہلے کسی کام کو ہاتھ نہیں لگانے دیا جاتا، ورنہ اس کو معیوب سمجھا جاتا ہے۔

مگر اسلامی شریعت سے یہ پابندی ثابت نہیں۔

(۷۸)۔۔۔۔۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ زمین پر گرم پانی ڈالنے سے زمین کو تکلیف ہوتی ہے۔

جبکہ زمین پر گرم پانی ڈالنے سے زمین کو تکلیف ہونے کا شرعاً کوئی ثبوت نہیں۔

(۷۹)۔۔۔ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر کاٹا ہوا ناخن کسی کے پاؤں کے نیچے جائے تو وہ شخص اس شخص کا (جس نے ناخن کاٹا ہے) دشمن بن جاتا ہے۔

مگر یہ بھی خود ساختہ عقیدہ اور توہم پرستی میں داخل ہے۔

(۸۰) بعض لوگ منگل یا بدھ کے دن سرمہ لگانے یا بال کنسنے کو بر خیال کرتے ہیں۔

حالانکہ ان دنوں میں، بلکہ کسی بھی دن میں سرمہ لگانے یا بال کانسنے میں کوئی حرج نہیں۔

(۸۱) بعض عورتوں میں مشہور ہے کہ پہلے بچہ کی پیدائش سے پہلے کوئی کپڑا نہیں سینا چاہئے۔

جبکہ یہ پابندی بھی خود ساختہ ہے۔

(۸۲) بعض عورتیں سمجھتی ہیں کہ بچہ کو زول کے وقت پانے یا چھوئے میں نہ نہایا جائے اور نہ

نئی دودھ پلایا جائے ورنہ بھوت پریت کا سایہ ہو جاتا ہے۔

مگر اس عقیدہ و نظریہ کا اسام میں کوئی ثبوت نہیں۔

(۸۳) بعض لوگ خصوصاً عورتیں چچک اور کٹھن کے مرض میں علاج کرنے کو بر خیال

کرتے ہیں اور بعض اس مرض کو بھوت پریت کا اثر سمجھتے ہیں۔

جبکہ یہ بھی در بیمار یوں کی طرح ہیں اور اللہ کے حکم سے آتی ہیں، اور ان کا علاج کرنے میں کوئی

حرج نہیں۔

(۸۴) بعض لوگ ایسے وقت جہاز دوینے کو منع کرتے اور منکوس سمجھتے ہیں جب کوئی سفر کو

جار پا ہو یا بھی سفر پر گیا ہو۔

حالانکہ ایسے وقت جہاز دوینے میں شرعاً کوئی حرج نہیں۔

(۸۵) اسی طرح بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ جو عورت حیض یا حمل کی حالت میں فوت

ہو جائے تو اس کو سنگل (زنجیر) ڈال کر دفن کیا جائے کیونکہ وہ ڈائن ہو جاتی ہے اور جو اسے ملے اس

کو کھا جاتی ہے۔

جبکہ یہ خود ساختہ نظریہ ہے اور کسی کے متعلق یہ عقیدہ گھڑ لینا سخت گناہ کی بات ہے۔

(۸۶) بعض لوگ (نعوذ باللہ تعالیٰ) سمجھتے ہیں کہ سورۃ ”ناس“ کا وظیفہ پڑھنے سے ناس

ہو جاتا ہے۔

حالانکہ سورۃ ناس تو نسان کی خیر اور بھائی کے لئے نازل ہوئی ہے، ناس ہونے کے

کیا معنی؟ اور پھر ”ناس“ عربی کا لفظ ہے، جس کے معنی انسانوں اور موگوں کے آتے ہیں، خراب

اور ناس کرنے کے نہیں آتے، اس لئے سورۃ ناس کے درو سے ناس ہونے کا عقیدہ بتالینا قرآن مجید اور سورۃ ناس کے مضمون کے خلاف ہے، البتہ کسی بھی چیز کا اتنا زیادہ ورد کرنا جس سے دماغ میں خشکی آجائے، یہ غلط ہے، خواہ سورۃ ناس ہو یا اور کوئی سورۃ ہو یا پھر کوئی دوسرا ذکر ہو۔

(۸۷)..... بعض لوگ ٹامک پر ٹامک رکھنے کو منحوس سمجھتے ہیں۔

حالانکہ شریعت کی زد سے یہ منحوس عمل نہیں ہے۔

(۸۸)..... بعض عطاؤں میں مشہور ہے کہ جب کسی عورت کے یہاں بچہ پیدا ہو تو وہ عورت ضرور

جھٹے یا کنویں وغیرہ پر جا کر کپڑے کا ٹکڑا باندھے۔

جبکہ شرعاً یہ بلا وجہ کی پابندی اور توہم پرستی میں داخل ہے۔

(۸۹)..... بعض عورتیں سمجھتی ہیں کہ اگر دروازہ کی چوکت پر بیٹھ پرکھانا کھایا جائے، ہاچے بے میں

ہاتھ دھو لے تو مقررہ ہو جاتا ہے۔

حالانکہ یہ ہا ہانہ سوچ ہے۔

(۹۰)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ وہ پہر کو ٹھیک زوال کے وقت مردہ کو دفن کرنے سے اس کا ہزار

بار رہ جاتا ہے اور پھر دوسروں کو تکلیف پہنچاتا ہے۔

جبکہ یہ بھی توہم پرستی میں داخل ہے۔

(۹۱)..... بعض لوگ سوتے وقت قطب شمالی کی طرف پاؤں کرنے سے منع کرتے ہیں۔

جبکہ شریعت کے نزدیک یہ مکتاہ نہیں۔

(۹۲)..... بعض عورتیں یہ سمجھتی ہیں کہ اگر گھری لین اپنے گھر یا الماری یا صندوق کو مال لگا دے تو اس

کے گھر کا تال لگ جاتا ہے یعنی اس کا گھر ویران ہو جاتا ہے۔

مگر یہ سوچ بھی جہالت پر مبنی ہے۔

(۹۳)..... بعض لوگ عورت کے پیہر کی ولادت کو عورت کے والدین کے گھر ہونا ضروری

سمجھتے ہیں۔

مگر شرعاً یہ پابندی بھی ثابت نہیں، لہذا اس طرح کی پابندی مکتاہ ہے۔

(۹۴)۔ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ میاں بیوی کو ایک بزرگ سے مرید و بیعت نہیں ہونا چاہئے، اسی طرح، ایک بکری کا دودھ بھی نہیں پینا چاہئے، ورنہ دونوں بہن بھائی ہو جاتے ہیں۔ حالانکہ یہ سب منکھروت خیالات ہیں۔

(۹۵)۔ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر خالی قمیچی چلائی جائے تو اس سے لڑائی، جھگڑا پیدا ہو جاتا ہے۔

جبکہ یہ بھی تو ہم پرستی کا شائبہ ہے۔

(۹۶)۔ بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ سورج غروب ہونے کے وقت پانی وغیرہ نہیں پینا چاہئے، ورنہ مرتے وقت شیطان شراب پلاتا ہے۔

اس کی بھی شریعت میں کوئی اصل نہیں۔

(۹۷)۔ بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ دو بہن بھائیوں کی شادی ایک وقت میں نہیں کرنی چاہئے ورنہ یہ شادی میاں بیوی اور گھرو، لوں پر مٹوس اور بھاری ہوتی ہے۔

جبکہ اس کی بھی کوئی اصل نہیں۔

(۹۸)۔ بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ بچہ کی پیدائش کے وقت اس کا واسہ جو کام کر رہا ہوتا ہے، وہ بچہ کے جسم پر داغ کی شکل میں ظاہر ہو جاتا ہے۔

حالانکہ یہ بھی بے بنیاد سوچ ہے۔

(۹۹)۔ بعض لوگ خاص طور پر عورتیں خالی ہڈی ہوئی چار پائی کے سامنے نماز پڑھنے کو متعین سمجھتی ہیں اور کہتی ہیں کہ اس کے سامنے نماز نہیں ہوتی کیونکہ یہ ”مرتبہ“ ہے۔

۱۔ اہل بعض اہل علم حضرات نے کچھ دینی مصلحتوں کی وجہ سے (ذکرِ نعمت یا گناہ وغیرہ ہونے کی وجہ سے) دو بہنوں یا دو بھائیوں کی ایک وقت میں شادی کرنے سے منع کیا ہے، چنانچہ بہشتی زیور میں ہے کہ:

اپنے دو لڑکوں یا دو لڑکیوں کی شادی جہاں تک ہوسکے ایک دم مت کرو، کیونکہ بہوؤں میں ضرور فرق ہوگا، وناہوں میں ضرور فرق ہوگا۔ خود لڑکوں اور لڑکیوں کی صورتِ شکل میں، کپڑے کی سہاوت میں، بلورِ صبور میں، حیا شرم میں ضرور فرق ہوگا، اور بھی بہت باتوں میں فرق ہو جاتا ہے۔ اور لوگوں کی عادت ہے کہ ذکرِ کور کرنے کی اور ایک کو گھٹاے اور دوسرے کو بڑھانے کی اس سے ناحق دوسرے کا جگر بڑھتا ہے (بہشتی زیور، حصہ دوم ص ۹)

حالانکہ خالی چار پائی کے سامنے نماز پڑھنے میں شرعاً کوئی عیب نہیں۔

(۱۰۰)..... بعض لوگ ایسے شخص کو (خواہ مرد ہو یا عورت) جس کے پاؤں چلتے ہوئے زمین پر کچھ ٹپڑے رکھے جاتے ہوں یہ سمجھتے ہیں کہ وہ منحوس ہوتا ہے۔

مگر یہ عقیدہ تو ہم پرستی میں داخل اور زہانتہ جاہلیت سے ملتا جلتا ہے۔

(۱۰۱)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ لکڑیوں کی نماز جنازہ پڑھنا صحیح نہیں، اور اسی طرح ان کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا بھی ٹھیک نہیں، اس سے دوسرے مردوں پر نحوست پڑتی ہے۔ جبکہ شرعاً یہ بھی بے بنیاد بات ہے۔

(۱۰۲)..... اگر کوئی بات کر رہا ہو اور اس درمیان میں چراغ بجھ جائے یا بجلی (لائٹ) چلی جائے تو بعض لوگ ایسے شخص کی بات کو غلط بیانی یا جھوٹ پر محمول کرتے ہیں۔

حالانکہ یہ بھی غلط سوچ ہے، کسی کے بارے میں ایسا نظریہ قائم کر لینا بدگمانی اور بدفالی میں شامل اور گناہ ہے۔

(۱۰۳)..... بعض علاقوں میں دولہا و بہن کی رخصتی کے بعد کسی بزرگ وغیرہ کی قبر پر چاکر سلام کرایا جاتا ہے، اور سمجھا جاتا ہے کہ اس عمل کی وجہ سے میاں بوی کے تعلقات اچھے رہتے ہیں، ورنہ اختلافات کا شکار ہو جاتے ہیں۔

مگر یہ عقیدہ اور طرز عمل منکھوت ہے۔

(۱۰۴)..... بعض لوگ کسی کو مدینہ میں چٹنی یا چھری دینے سے گھر میں نحوست ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں۔

مگر یہ نظریہ اسلام کی تعلیمات کے خلاف ہے۔

(۱۰۵)..... بعض لوگ میت کو غسل دینے سے بدفالی لیتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ میت کی نحوست غسل دینے والے کے اوپر پھیل ہو جاتی ہے۔

حالانکہ یہ نظریہ جاہلوں کا گھڑا ہوا ہے جس کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں، شریعت نے تو میت کو غسل دینے کی فضیلت بیان کی ہے، نہ کہ نحوست۔

(۱۰۶) بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ جب کسی کا تذکرہ کیا جائے اور تذکرہ کرتے ہی کوئی خلاف طبیعت بات پیش آ جائے یا نقصان ہو جائے، مثلاً بجلی چل جائے، کسی کو چوٹ لگ جائے وغیرہ، تو یہ تذکرہ کئے جانے والے شخص کے برا یا محسوس ہونے کی نشانی ہوتی ہے۔

حالانکہ یہ بھی سببِ اصل درجہ بنایا سوچ ہے۔

(۱۰۷) .... بعض لوگ یہ سوچ رکھتے ہیں کہ اگر شیطان کا ذکر کیا جائے اور اس وقت کوئی شخص آ جائے تو اُس شخص کے شیطان ہونے کی نشانی ہوتی ہے۔

جبکہ اس سبب سے کسی کی طرف شیطان کی نسبت کرنا غلط اور گناہ ہے۔

(۱۰۸) ..... بعض لوگ جمعہ کے دن عید واقع ہو جانے کو عوام یا حکومت پر بھاری یا منحوس سمجھتے ہیں۔

حالانکہ شرعاً اس کی بھی کوئی اصل نہیں، حضور ﷺ کے زمانہ میں عید اور جمعہ ایک دن میں آکھنے ہو جاتے تھے اور آپ ﷺ نے کبھی اس طرح ہونے کو بھاری یا منحوس قرار نہیں دیا۔

(۱۰۹) .... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ خنزیر یا سور کا نام لینے سے چالیس دن تک زبان ناپاک رہتی ہے۔

مگر شریعت میں اس کی بھی کوئی اصل نہیں، اہل بلا ضرورت خنزیر کا نام لینا اور خاص طور پر کسی انسان وغیرہ کو گانا کے طور پر خنزیر یا سور کہنا درست نہیں، بلکہ گناہ ہے۔

(۱۱۰) .... بعض لوگ دکان وغیرہ میں ناخن کاٹنے سے منع کرتے ہیں اور یہ خیال کرتے ہیں کہ اس طرح دکان وغیرہ میں فحش پیدا ہو جاتی ہے۔

حالانکہ یہ خیال بھی باطل ہے۔

(۱۱۱) بعض لوگ مردہ کے داہنے کان میں کہنا معاف کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اس طرح کہنا معاف ہو جاتا ہے۔

جبکہ شرعی اعتبار سے اس طرح کسی مردہ کے کان میں کہنا معاف کرانے سے مردہ کی طرف سے معافی نہیں ہوتی۔

(۱۱۲)۔۔۔۔۔ بعض لوگ اپنی دکانوں وغیرہ میں کسی بزرگ کی تصویر لٹکاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اس سے اُس جگہ اور کاروبار میں برکت ہوتی ہے۔

جبکہ یہ جاہل نہ وہندوانہ سوچ ہے، اسلامی اعتبار سے یہ عمل خیر و برکت کا باعث نہیں بلکہ گناہ اور بے برکتی کا باعث ہے، ایک تو خود یہ عمل گناہ ہے اور گناہ سے بے برکتی آتی ہے، دوسرے جاندار کی تصویر والے مقام پر رحمت کے فرشتے نہیں آتے اور جو جگہ رحمت کے فرشتوں سے خالی ہو، وہاں برکت کے کیا معنی؟

(۱۱۳)۔۔۔۔۔ بعض لوگ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ربیع الاول کی بارہ تاریخ کو کوئی موت واقع نہیں ہوتی کیونکہ اس دن نبی کریم ﷺ کی وفات ہوئی تھی۔

مگر یہ عقیدہ بھی سراسر باطل ہے۔ ایک تو حضور ﷺ کی وفات کی تاریخوں میں ہی اختلاف ہے، ۱۲/ربیع الاول کو یقینی آپ ﷺ کے وصال کی تاریخ قرار دینا درست نہیں، دوسرے اگر مان بھی لیا جائے کہ آپ ﷺ کا وصال ۱۲/ربیع الاول کو ہوا تھا تب بھی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ کسی اور شخص کا اس تاریخ میں وفات پانا ممکن نہ ہو، تاریخ کے مطالعہ اور مشاہدہ سے اس تاریخ میں دوسرے لوگوں کا وفات پانا ثابت ہے۔

(۱۱۴)۔۔۔۔۔ بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ گلاب کا پھول آپ ﷺ کے پیسے مبارک یا معراج کی رات والے براق کے پیسے سے پیدا کیا گیا ہے۔

مگر یہ بات بھی شریعت میں صحیح سند سے ثابت نہیں۔

(۱۱۵)۔۔۔۔۔ بعض لوگ قبروں پر رکھے ہوئے چھروں اور چراغوں کے تیل کو جسم پر ملتے ہیں، اور اس کو خیر و برکت اور بیماری سے شفا کا ذریعہ سمجھتے ہیں۔

حالانکہ اس قسم کی حرکات زمانہ جاہلیت سے ملتی جلتی ہیں۔

(۱۱۶)۔۔۔۔۔ بعض لوگ میت کو دوسرے غسل دینا ضروری سمجھتے ہیں۔

جبکہ شرعاً دوسرے غسل دینے کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں، اس سے دوسرے غسل کو ضروری سمجھنے کی رسم گناہ ہے، میت کو صرف ایک مرتبہ سنت کے مطابق غسل دینے پر اکتفاء کرنا چاہیے۔

(۱۱)۔ بعض لوگ یہ نظریہ رکھتے ہیں کہ اگر بیوی اپنے شوہر کو قرآن مجید وغیرہ کی تعلیم دے دے، تو یہ شوہر کی استاذ بن جاتی ہے، اور نکاح ختم ہو جاتا ہے۔  
مگر اس کی بھی شرعاً کوئی سند نہیں، بے بنیاد اور بے ہودہ خیال ہے۔  
ہر مسلمان کو اس قسم کی بدفالیوں، بدگلوئیوں اور جاہلانہ سوچوں سے اپنے آپ کو محفوظ رکھنا چاہیے۔

### ایک شبہ کا ازالہ

بعض لوگ مختلف قسم کی بدفالیوں پر اس لئے یقین رکھتے ہیں کہ انہوں نے اپنی زندگی میں اس قسم کی چیزوں کا بعض اوقات مشاہدہ کیا ہوا ہوتا ہے، اور اس مشاہدہ کی وجہ سے ان کے یقین میں ہچکچاہٹ پیدا ہو جاتی ہے، پھر دوسرے کے کئی کرنے سے بھی وہ ہاتھ دھو دھو کر سے نہیں نکلتی۔  
اس سلسلہ میں دو اصول ذہن میں رکھنے چاہئیں، جن کی وجہ سے انشاء اللہ تعالیٰ بدفالی اور بدگلوئی وغیرہ سے حفاظت رہے گی۔

(۱)..... ممکن ہے کہ کسی کے عقیدہ خراب ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے حق میں ذمیل اور استدرراج کا معاملہ ہو، کیونکہ جب اللہ تعالیٰ کے ساتھ اچھا گمان رکھا جاتا ہے تو عموماً خیر کا معاملہ ہی ہوتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ سے بدظنی اور بدگمانی رکھی جاتی ہے تو پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے حق میں اسی طرح کا فیصلہ مقرر کر دیا جاتا ہے۔

(۲)..... ممکن ہے کہ اس قسم کے واقعات کا وجود ایک اتفاقی چیز ہو لیکن اس نے اپنے عقیدے کی خرابی کی وجہ سے اس واقعہ کو اپنے گمان کے مطابق منطبق اور فٹ کر لیا ہو اور یہ ایک نفسیاتی چیز ہے جس کا سمجھنا کسی عقل مند انسان کے لئے مشکل نہیں۔

اس کے علاوہ بدفالی وغیرہ کی کھٹک سے بچنے کی دعاؤں کا اہتمام کرنے سے بھی اس قسم کی بدفالیوں سے حفاظت رہتی ہے (یہ دعائیں پہلے ذکر کی جا چکی ہیں)

## یہ چیزیں تو ہم پرستی نہیں

ممکن ہے کہ گذشتہ تفصیلات سے بعض لوگوں کو یہ غلط فہمی پیدا ہو جائے کہ نظر بد، جنات، جادو، کشف و کرامات، تجویزات و عملیات اور تصوف و طریقت جیسی چیزیں بھی تو ہم پرستی اور جادوانہ خیالات پر مبنی ہیں، کیونکہ تو حید کے نام پر فلو کرنے والوں کی طرف سے اس قسم کے دعوے سامنے آتے رہتے ہیں، اس لئے ان چیزوں کے بارے میں بھی بظہر ضرورت تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

## نظر لگنے کا واقعی وجود ہے

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا:

الْعَيْنُ حَقٌّ وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ مَّا بَقِيَ الْقَدَرُ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ (مسلم) ۱

ترجمہ: نظر کا لگ جانا برحق ہے اور اگر کوئی چیز تقدیر پر سبقت لے جاسکتی تو نظر بد اس پر سبقت لے جاتی (ترمذی)

حضرت عبید بن رافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

أَنَّ أَسْنَاءَ بَنِي هَمَاسٍ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ وَلَدَ جَفَفَرٍ تُسْرِعُ إِلَيْهِمُ الْعَيْنُ الْكَاسِرُ قَالَتْ لَكُمْ لَقَالُ نَعَمْ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ شَيْءٌ مَّا بَقِيَ الْقَدَرُ لَسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ (ترمذی) ۲

۱۔ حدیث نمبر ۵۸۳، کتاب السلام، باب الطب والمراض والروقی

۲۔ حدیث نمبر ۱۹۸۵، کتاب الطب، باب ما جاء فی الوقیة من العين، واللفظ لہ، ابن ماجہ

حدیث نمبر ۵۰۱، مسند احمد، حدیث نمبر ۲۷۷۷۰

قال الترمذی

وفی الباب عن عمر بن الخطاب وبنیہ واما حدیث حسن صحیح

وفی صحیح مسلم احمد

حدیث حسن، عروہ بن عامر، وهو المکی، روى عنه جميع، وذكره ابن حبان فی

"الثقات"، وفیہ من صحیحہ، والصحیح اللہابی، وغیرہ یوفیان عبید اللہ بن رفاعہ

﴿تقریر ماثیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾



حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَدْخُلُ الرَّجُلُ الْقَبْرَ وَالْجَمَلَ الْقَبْرَ (حلیہ

الاولیہ - لا ہی نعم الاصلی) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ظہر ہر (بدن الہی) آدمی کو قبر میں اور اونٹ کو

دیک میں داخل کر دیتی ہے (ترجمہ ختم)

دیک میں داخل کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اونٹ ظہر ہر کی وجہ سے موت کے قریب پہنچ جاتا ہے، جس

کی وجہ سے اسے ذبح کرنا پڑتا ہے، اور اس کا گوشت دیک میں پکنے کے لئے پہنچ جاتا ہے۔ ۲۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نبی ﷺ کا یہ ارشاد مروی ہے:

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ جاریہ﴾

المرور بشمی لونه المی حل ای الإصاۃ بالین من جملة ما تحلق كونه وقونه وبرکات هیء سابق  
القبر كالمؤكد لبقول الأول وفيه شبهة هیء سرعة نفوذها وأثرها فی التواتر وإذا استعملتم  
بصفة المجهول فافسوا كانوا یرون أن یؤمر العائن فیصل أضراله وما تحت الإزار فتصب غساله  
عنی المعین يستشفون بذلك فأمروهم أن لا یصعدوا عن الاطمینان إذا أريد منهم ذلك وأدی  
ما فی ذلك دفع الوهم من ذلك ونیس لأحد أن یسکر السوا من مودعة فی أمكان ذلك  
ویمسحها من قنبرة الله وحكمته لا سبما وقد شهد بها الرسول وأمر بها (مرفقا، کتاب الطب  
والرقی)

۱۔ ج ۳ ص ۱۹۱ بملاحظہ، مسند الشهاب، القضاء، حدیث نمبر ۹۸۵، ابن لعین لدخول الرجل  
القبر، تاریخ بغداد ج ۹ ص ۲۴۳  
قال الإلهی،

و إسناده حسن ھندی السلسلة الصحيحة، تحت حدیث رقم ۲۴۹

ج (الین لدخول الرجل القبر) ای لدخوله لیلقن فی القبر (ودخول الجمل القبر) ای  
إذا أصابه مات أو أضراف عنی الموت فذبحه ماله و طبعه فی القبر یعنی أن الین داء  
والداء یقتل فینقی لعلانی أن یأمر إلی ما یجیه بالبركة ویكون ذلك رقیة منه (فائدة)  
أخرج ابن عساکر أن سعید الساجی من كرامته أنه لقی له سمعت بالفتک من فلان  
لعانی فقال لا سبیل له علیها فعدا فسقطت تضطرب فأخبر الساجی فوقف علیه فقال  
بسم الله حبس حابس وشهاب قابس وددت عین العائن عیه وعنی أحب الدس إلیه  
وعنی كبده وكموته وشقی رفی ماله بلیق فأرجع البصر هل ترى من فطور الآیة  
فخرجت حلق العائن وسلمت الناقة (فیصل القدر شرح، جامع الصغیر لمساوی،  
تحت حدیث رقم ۵۷۸)

الْعَيْنُ حَقٌّ، تَسْرُلُ الْحَالِقُ (مسند احمد)۔

ترجمہ نظر مدبر حق ہے، جو بند ترین پہرے سے بھی نیچے گرا سکتی ہے (رجحہ)۔

مطلب یہ ہے کہ نظر بد میں اتنی تاثیر ہے کہ اس کے اثر سے اس بند ترین جگہ سے گرا کر اپنے آپ کو ہلاکت میں مبتلا کر لیتا ہے۔ ج

اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَيْنَ تَوَلِّعُ الرَّجُلَ بِأَذْنِ اللَّهِ،

حَتَّى يَضَعَهُ خَالِقًا ثُمَّ يَتَوَدَّى مِنْهُ (مسند احمد)۔ ج

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نظر بد پادشہ الٰہی آدمی پر تیزی سے ٹاندا رہتی

ج۔ حدیث نمبر ۲۴۷۷، وحدیث نمبر ۲۶۸، واللفظ لہ، المجموع الکبیر بطبرانی حدیث نمبر

۲۶۶۲، سننک حاکم حدیث نمبر ۷۶۰۶

قَالَ الْحَاكِمُ: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ لِإِسْنَادِهِ وَلَمْ يُعْرَضْ بِهِ بَيِّنَةٌ تَرْفُضُهُ"

وَقَالَ الدِّهْنِيُّ فِي الْمَلْعُومِ: صَحِيحٌ

وَفِي حَاشِيَةِ مُسْنَدِ أَحْمَدَ

حَسَنٌ لِقَبُولِهِ (حاشیہ مسند احمد)

قَالَ الْإِسْلَامِيُّ

الْحَدِيثُ لَهُ شَاهِدٌ بِلَفْظِ (إِنَّ الْعَيْنَ تَوَلِّعُ الرَّجُلَ) وَفِي مَعْنَى بَرْقَم (۸۸۹) فَهُوَ بِهِ

حَسَنٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى (السلسلة لصحیحة للابانی تحت حدیث رقم ۱۲۵۰)

ج (العين حق) ای الإصابة بالعين من جملة ما يتعلق كونه (تسزل الحالق) ای الجبن العانی قان

الحکماء و لعانی بحث من عین قویة سمیة تفصل بالمعنی لیهنگ او پھنگ نفسہ قان ولا یعد

أن تسبعت جواهر لطیفة غیر مرتبة من العین لتفصل بالمعنی وتصل مدام بدنه فیخلق، لہ لہلاک

عینہا کما یخلفه عند شرب لسم وهو باعقولة لعن لہ قال المازری وهذا یس علی شفع بن

جائز أن یكون وأمر العین مجرب معسوس لا ینکرة (لا معانہ) فیض القدیر شرح الجامع لصغیر

نعمانی، تحت حدیث رقم ۵۷۳۵

ج حدیث نمبر ۲۶۱۳۰۲ واللفظ لہ، مسند البرار حدیث نمبر ۳۹۷۲

قَالَ الْإِسْلَامِيُّ

رواه أحمد والبرار ورجل حمد لغات (مجمع لروالد ج ۵ ص ۶۰) باب ما جاء فی

(العين)

قَالَ الْإِسْلَامِيُّ

قَالَ وَفِي حَدِيثِ شَاهِدٍ بِلَفْظِ "الْعَيْنُ حَقٌّ تَسْرُلُ الْحَالِقُ" فَهُوَ بِهِ قَوِيٌّ لِسَبْسَلَةِ

صَحِيحَةِ لِلْأَبَانِيِّ تَحْتَ حَدِيثِ رَقْمِ ۸۸۹

ہے، یہاں تک کہ اس کو بلند پہاڑ پر چڑھا دیتی ہے، پھر اس کو وہاں سے گرا دیتی ہے  
(ترجمہ ختم)

معلوم ہو کہ ظہر بد کا حقیقت میں وجود ہے۔ اور ظہر بد چونکہ حسد و درشتی کی طرح ایک نفسیاتی  
کیفیت ہوتی ہے جو دوسرے پر اثر انداز ہوتی ہے۔

لہذا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک شخص ناچینا ہو اور اس کے سامنے دوسرے کے دصاف و عادت بیان  
کئے جائیں جن کو سن کر اس کے اندر یہ نفسیاتی کیفیت پیدا ہو اور اس کے ذریعہ سے اس کی نظر  
دوسرے کو لگ جائے، اور کبھی بغیر ارادے کے بھی یہ نفسیاتی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے جس کی بناء پر  
اس کے ارادہ کے بغیر بھی دوسروں کو نظر لگ جاتی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں

أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أُسْتَوْفِيَ مِنَ الْعَيْنِ

(بخاری) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ظہر بد کے ذمہ کا حکم فرمایا (ترجمہ ختم)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ

رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَرْفُوعَةِ مِنَ الْعَيْنِ وَالْحُمَةِ وَالنَّمْلَةِ (مسلم) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ظہر بد، درہنہ اور پھوڑے پھنسی میں ذمہ کرنے کی

اجازت مرحمت فرمائی ہے (ترجمہ ختم)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى بِيْنَ بَيْنِهِمَا جَارِيَةً فِي رَحْطِهَا سَفْعَةً

فَقَالَ اسْتَعْرِفُوا لَهَا فَإِنَّ فِيهَا النَّظْرَةَ (بخاری) ۳

۱۔ حدیث نمبر ۵۲۹۷، کتاب الطب، باب رقیۃ العین، ولفظ لہ، مسند احمد حدیث نمبر ۲۳۳۳۵

۲۔ حدیث نمبر ۵۸۵۳، کتاب السلام، باب استحباب امرأۃ من العین والنملۃ والحمة والنظرة، ولفظ لہ، مسند احمد حدیث نمبر ۷۳۷۴

۳۔ حدیث نمبر ۵۲۹۸، کتاب الطب، باب رقیۃ العین، ولفظ لہ، مسند احمد حدیث نمبر ۵۸۵۳

ترجمہ: نبی ﷺ نے ان کے گھر میں ایک بچی کے چہرے پر شیطانی اثرات دیکھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کے لئے جھاڑ پھونک کر دیکو تک اس کو نظر ہے (ترجمہ)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَعَوَّذُ مِنَ الْجَانِّ وَعَنِ الْإِنْسَانِ حَتَّى تَرْتَأِ الْمُعَوَّذَتَانِ فَلَمَّا تَوَلَّيَا أَخَذَ بِيَمَاهِمَا وَتَرَكَ مَا بَيْنَهُمَا (ترمذی)

ترجمہ: نبی ﷺ جنات، اور انسانوں کی نظر بد سے پناہ مانگتے تھے، یہاں تک کہ معوذتین (یعنی سورہ قلقل و سورہ ناس) نازل ہو گئیں، ان دو سورتوں کے نازل ہونے کے بعد آپ ﷺ نے (نظر بد سے حفاظت کے لئے) ان دونوں سورتوں کو اختیار کر لیا، اور ان کے علاوہ اور چیزوں کو چھوڑ دیا (ترجمہ)

مطلب یہ ہے کہ سورہ قلقل و سورہ ناس کے نازل ہونے کے بعد آپ ﷺ نے نظر بد سے حفاظت کے لئے عام طور پر ان دونوں سورتوں کو پڑھا کرتے تھے، کیونکہ ان دونوں سورتوں میں نظر بد سے حفاظت کی بہت زیادہ تاثیر ہے، اور اسی وجہ سے ان دونوں سورتوں کا بطور خاص حدیث میں ذکر کیا گیا ہے۔ اور دوسری احادیث میں سورہ فاتحہ کے ذریعہ سے بھی ذم کرنے کا ذکر ہے۔

لہذا سورہ فاتحہ کے ذریعہ سے ذم کرنا بھی درست ہے۔

اس کے علاوہ اور دعاؤں کے ذریعہ سے ذم کرنا احادیث سے ثابت ہے جن کا ذکر آگے آتا ہے۔

۱۔ حدیث نمبر ۱۹۸۳، کتاب الطب، باب ما جاء في الرقية بالمعوذتين بوالفاظ لفظ الله، ابن ماجہ حدیث نمبر ۳۵۰۲

قَالَ أَبُو جَسَسٍ فِي الْبَابِ هُنَّ الْوَسْوَ وَهَذَا حَدِيثٌ خَسِفَ فِيهِ

لے (کان یعوذ من الجن) ای یعوذ بالله من الجن (وعن الإنسان) من الناس بنسب إذ تحرك وذلک يتحرك فيه الجن والإنس وعين كل ماطر (حتى تروا) المعوذتان فلما تولا (أخذ بيماهما وترك ما سواهما) أي مما كان يعوذ به من الكلام غير القرآن لما ثبت أنه كان يرقى بالفاتحة وفيهما الاستعاذة بالله فكان يرقى بها تارة ويرقى بالمعوذتين أخرى لما تضمنتا من الاستعاذة من كل مكروه إذ الاستعاذة من شر ما خلق لهم كل شر يستعاض منه في الأشباح والأرواح والاستعاذة من شر العاصي وهو الليل وأبته أو القمر إذا غاب يتضمن الاستعاذة من شر ما يتعشرونه من الأرواح العبيقة

﴿بقرہ ما شيا گئے مٹے پر ملا حفر فرامی﴾

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

أَنَّ جَبْرِئَلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اسْتَغْنَيْتَ

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ ماضیہ﴾

و لا استعاضة من شر الثغالات تضمن الاستعاضة من شر السواحر وسحرهن والاستعاضة من شر الحاسد تضمن الاستعاضة من شر النفوس الخبيثة المؤذية والسورة الثابتة تضمن الاستعاضة من شر الإنس والجن فجميع السور تان الاستعاضة من كل شر فكان جابر بن عبد الله بهما وتركهما

فقال ابن حجر: هذا لا يدل على المنع من الصود بغير هاتين السورتين بل يدل على الأولوية سيما مع ثبوت الصود بغيرهما ولما اكتفى بهما لما اشتمل عليهما من جوامع الكلم والاستعاضة من كل مكروه جملة وتفصيلا لبعض القدير المختار، تحت حديث رقم ۶۹۷۳

(وہن أبي سعيد الخدری رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ یعوذ من الجن والإنس) تعظم ضررهما أى كان يقول اللهم إلى أرواحك من الجن والإنس (وحسب نزلت المعوذتان، فلما نزلتا) أى المعوذتان (أخذ بهما) فى الصود لعمومهما لذلك وغيره (وترك ما سواهما) من الصايد (رواه الترمذی وقال حديث حسن) وإنما أحصاه بذلك لاشتمالهما على الجوامع فى الاستعاضة به والمستعاض منه، أما الأول فلأن الإفصاح برب الفلق مؤذن بطلب بعض ربانى يؤمل كل غلظة فى الاعتقاد أو العمل أو الحال، لأن الفلق أصبح وهو وقت فضاء الأثر و نزول البركات وقسم الأرزاق وذلك مناسب للاستعاضة به، وأما الثانى لأنه فى الأولى ابتداء فى ذكر المستعاض منه بأعلام وهو شر كل مخلوق حتى أو جماد فيه شر فى البدن أو المال أو الدنيا أو الدنس كإحراق النار وقول السم، ثم بالحق اعتداء به بخلاف أمره، إذ يصدق الإنسان من حيث لا يعلم كأنه يفعل به، وهو لغير إذا غاب لأن الظلمة التى تعقب ذلك تكون سبباً لصعوبة التحرر من الشر المسبب عنها، ثم نفت لساحرات فى عطفهن الموجب لسيئان شرهن فى الروح على أبلغ وجه وأخفاه فهو أدق من الأول، ثم بشر الحاسد فى وقت الغياب نار حسنه فيه لأنه حينئذ يسمى فى اتصال أدق المكائد لمهذبة لنفس ولبن فهو أدق وأعظم من الثانى، وفى الثانية حص شر المومنين فى الصدور من الجنة وبما أن شره حينئذ يمتد لتلك لشور بأسرها، لأنها إذا كانت فى غير المستعاض بهم نشأ عنهما كل كفر وبدعة وضلالة، ومن ثم راد التاكيد والصيانة فى جانب الاستعاضة به إيدان عظيمة المستعاض منه، وكأنه قيل أعوذ من شر المومنين إلى الناس بمن رباهم بنعمه وملكهم بقهره وقوته، وهو إلههم ومعبودهم الذى يستعينون به ممن سواه ويعتقدون أن لا ملجأ لهم إلا به، وختم به لأنه مختص به تعالى، بخلاف الأولين لأنهما قد يطلقان على غيره (دليل انصافين لطرق رياض الصالحين باب فى البحث على سور)

يَا مُحَمَّدُ؟ قَالَ "نَعَمْ" قَالَ "بِسْمِ اللَّهِ أَرْزِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ، مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ، وَعَيْنٍ يَشْفِيكَ، بِسْمِ اللَّهِ أَرْزِيكَ (مسند احمد، حديث نمبر ۱۱۲۲۵) ۱۔

ترجمہ: جبریل علیہ السلام نے نبی ﷺ کے پاس آ کر عرض کیا کہ اے محمد! آپ کو بیماری کی شکایت ہے، حضور ﷺ نے فرمایا کہ بے شک، جبریل علیہ السلام نے یہ دعا پڑھی:

بِسْمِ اللَّهِ أَرْزِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ، مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ، وَعَيْنٍ يَشْفِيكَ، بِسْمِ اللَّهِ أَرْزِيكَ.

یعنی اللہ کے نام سے میں آپ پر دم کرتا ہوں، ہر اس چیز سے جو آپ کو تکلیف پہنچائے، اور ہر جاندار کے شر سے اور نظر بد سے اللہ تعالیٰ آپ کو شفاء عطا فرمائیں، اللہ کے نام سے میں آپ پر دم کرتا ہوں (ترجمہ مخم)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَيَقُولُ إِنَّ أَمَّا كُنَّا كَانَ يُعَوِّذُ بِهَا إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ أَهْوَذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ غِيْبٍ لَآمِيَةٍ (بخاری) ۲۔

ترجمہ: نبی ﷺ حضرت حسن اور حسین کو جہاز پھونک کیا کرتے تھے، اور یہ فرمایا کرتے تھے کہ آپ کے باپ (حضرت ابراہیم) حضرت اسماعیل اور حضرت اسحاق کو ان کلمات کے ساتھ جہاز پھونک کیا کرتے تھے:

أَهْوَذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ غِيْبٍ لَآمِيَةٍ

یعنی میں اللہ تعالیٰ کے کھل کلمات کے ذریعہ سے ہر شیطان اور موذی چیز اور ہر نظر بد

۱۔ اسنادہ صحیح علی شرط مسلم، رجالہ ثقات رجال الشیخین ہبیر ابی نعمرہ - وهو المنذر بن مالک العبیدی العرقی - حسن رجال مسلم، وهو ثقہ حاشیہ مسند احمد

۲۔ حدیث نمبر ۳۱۲۰، کتاب احادیث الانبیاء، باب قول اللہ تعالیٰ واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً

سے پناہ طلب کرتا ہوں (تذکرہ شتم)

بعض جاہل لوگوں خاص کر عورتوں نے نظر بد سے حفاظت کے لئے مختلف غیر شرعی ٹوٹے ٹوٹے کپڑے رکھے ہیں، شرعاً ان کی کوئی حیثیت نہیں بلکہ ان پر اعتقاد کرنے کے بجائے شرعی طریقوں سے علاج معالجہ کرنا چاہئے۔

یاد رہے کہ! مذکورہ تفصیل نظر بد کے اپنی ذات میں موجود ہونے سے متعلق تھی، لیکن بعض لوگ جو بلاوجہ ہر وقت بات بات پر نظر بد، نظر بد کی دھم لگاتے دیکھتے ہیں اور راوازی بات پر کہتے ہیں کہ نظر لگ گئی ہے، بیچ نہیں، ہر وقت خواہ مخواہ کا دھم اچھا نہیں۔

### جنات و شیاطین کا وجود برحق ہے

جتنے بھی آسانی مذاہب کی طرف بہت رکھنے والے لوگ ہیں، وہ بلکہ ہندو، سکھ وغیرہ کی اکثریت بھی جنات اور شیاطین کے وجود کی قائل ہے اور اکثر فلاسفہ بھی اس کے قائل چلے آئے ہیں۔

البتہ کچھ لوگ صرف عقل کے بل بوتے پر جنات کے وجود کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر جنات کا کوئی وجود ہوتا تو وہ ہمیں ضرور نظر آیا کرتے۔ حالانکہ ان لوگوں کی یہ بات قرآن و سنت کے مفصل دلائل، بلکہ خود صحیح عقل کے بھی خلاف ہے۔

قرآن مجید میں جنات اور شیاطین کا ذکر سینکڑوں مرتبہ آیا ہے، جو جنات اور شیاطین کے وجود کی قطعی اور پختہ دلیل ہے۔

اہل اسلام کے لئے تو قرآن مجید کے بعد انکار کی کوئی گنجائش نہیں رہتی۔

رہا احادیث کا معاملہ تو آپ ﷺ نے جنات اور شیاطین کا سینکڑوں اور ہزاروں مرتبہ تذکرہ فرمایا ہے جو اہل علم حضرات احادیث میں خوب ملاحظہ فرما سکتے ہیں اور یہ کہنا کہ چونکہ جنات اور شیاطین ہمیں نظر نہیں آتے اس لئے ہم ان کا وجود نہیں دیتے، یہ بات خود عقل کے خلاف ہے کیونکہ دنیا میں بے شمار چیزیں ایسی ہیں کہ جو ہمیں اپنی آنکھوں سے نظر نہیں آتیں مگر ان کو عوام و خواص سب تسلیم کرتے ہیں۔

اس سے جو لوگ قرآن مجید اور حضور ﷺ پر ایمان رکھتے ہیں ان کو تو جنات کا وجود تسلیم ہے بغیر چارہ نہیں، اور جو لوگ اس کے منکر ہیں ان کے پاس نفی کی کوئی دلیل اس کے سوا نہیں کہ یہ مخلوق ان کی نظر سے اوجھل ہے (ماخذ: مباحث جنات و شیطن از مولانا محمد داؤد اور صاحب روضہ جمعۃ المرجان فی احکام جان فاعلام ص ۱۸۱، ابن سیوطی رحمہ اللہ)

علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ اس سلسلہ میں فرماتے ہیں کہ

لَمْ يُتَعَالَفْ أَحَدٌ مِّنْ طَوَائِفِ الْمُسْلِمِينَ فِي وُجُودِ الْجِنِّ وَجَمْعُهُمْ  
طَوَائِفُ الْكُفَّارِ عَنِ إِبْنَاتِ الْجِنِّ أَمَّا أَهْلُ الْكِتَابِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى  
فَهُمْ مُقِرُّونَ بِهِمْ كَأَقْرَابِ الْمُسْلِمِينَ وَإِنْ وَجَدَ فِيهِمْ مَنْ يُنْكِرُ ذَلِكَ  
وَهَذَا لِأَنَّ وُجُودَ الْجِنِّ تَوَاتَرَتْ بِهِ الْخَبَرُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ تَوَاتُرًا  
مُتَّصِلًا مَا يَلَا ضَعْفًا (احکام اسمو جن فی احکام الجن باب الاول فی بیان البات  
الجن والمعلول فیہ)

ترجمہ: مسلمانوں کی تمام جماعتیں جنات کے وجود کو تسلیم کرتی ہیں اور اکثر کافروں کی  
کی جماعتیں جنات کے ثبوت پر متفق ہیں، اور یہود و نصاریٰ، اہل کتاب بھی جنات کو  
مسلمانوں کی طرح تسلیم کرتے ہیں، اگرچہ ان میں سے بعض لوگ اس کا انکار بھی  
کرتے ہیں۔ کیونکہ جن کے وجود کی حدیث انبیاء علیہم السلام سے متواتر اور واضح  
طریقہ پر منقول ہیں (ترجمہ فتح)

یہاں بھی یاد رہے کہ یہ تفصیل جنات کے اپنی ذات میں وجود سے متعلق تھی، لیکن آج کل بعض  
لوگ ہر بات پر اور ذرا سی باری، پریشانی آنے پر یہ وہم کیا کرتے ہیں کہ جنات و آسیب کا اثر  
ہو گیا ہے، یہ غلط سوچ ہے ہر دلیل ایسی سوچ کا خاتم کر لینا صحیح نہیں۔  
سی طرح دکان دار اور چھوٹے عموں کی باتوں میں آکر جنات کے اثر کا یقین کر لینا بھی صحیح نہیں،  
ہاں جب کسی معتبر ذریعہ سے معلوم ہو جائے تو پھر لگ بات ہے۔

جادو کا وجود برحق ہے

آج کل بعض لوگ جادو کے وجود کا بھی انکار کرتے ہیں اور اسے بھی تو ہم پرستی میں شمار کرتے ہیں جبکہ قرآن و سنت اور مشہدات کی روشنی میں یہ واضح ہے کہ جادو کا وجود برحق ہے اور جادو کے ذریعہ سے دوسرے کو نقصان پہنچنا ممکن ہے۔

بلکہ صحیح احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ پر بھی جادو کرایا گیا تھا اور آپ ﷺ پر اس کا کچھ اثر بھی ہو گیا تھا لیکن یہ اثر اس درجہ کا نہیں تھا کہ اس کی وجہ سے نبوت کے منصب کے کسی عمل میں خلل واقع ہوا ہو، کیونکہ جادو اور حقیقت طبعی اسباب ہی کا اثر ہوتا ہے اور انبیاء و پیامبر اسلام طبعی اسباب کے اثرات سے متاثر ہو سکتے ہیں جیسے بھوک، پیاس کا اثر، بیماری میں جملہ ہونا وغیرہ وغیرہ۔ ۱

قرآن وحدیث کی اصطلاح میں جادو ایسے عمل کو کہا گیا ہے جس میں کفر و شرک و ریش و فجور و حقیر کر کے جنات و شیاطین کو راضی کیا گیا ہو اور ان سے مدد لی گئی ہو جس کے نتیجہ میں کچھ عجیب واقعات ظاہر ہو گئے ہوں اور جادو کی مختلف قسمیں ہیں، جس جادو میں کوئی عمل کفر کا اختیار کیا گیا ہو جیسے شیاطین سے استفادہ و استمداد (یعنی اُن سے حاجت برآری اور مدد طلب کرنا) یا ستاروں کی تاثیر کو مستقل جادو کو محذور قرار دے کر اپنی نبوت و غیرہ کا دعویٰ کرنا تو یہ جادو ہلکا جماع کفر ہے ورنہ جس میں یہ اور اس جیسے دوسرے کفریہ افعال نہ ہوں، مگر مگن ہوں کا ارتکاب کیا گیا ہو وہ گناہ کبیرہ ہے (معارف القرآن ج ۴ ص ۲۷۰)

یہاں بھی یہ بات دھرانا ضروری ہے کہ بعض وحشی قسم کے لوگ ہر برائی میں اپنے یا کسی اور کے دیر چا دو اور سحر کا شک کر لیتے ہیں، بلکہ جادو کرنے والے کی بھی جلاو میل تعین کر لیتے ہیں یا حصوں کاٹنے کے کہنے پر اس قسم کا یقین کر لیتے ہیں۔ حالانکہ جادو کی معتبر دلیل کے کسی پر بدگمانی کرنا بڑا گنہگار ہے۔

## کشف و کرامات کی حیثیت

بعض لوگ اولیائے کرام کے کشف و کرامات کا انکار کرتے ہیں، اور اس کو بھی توہم پرستی میں شمار کرتے ہیں اور بعض لوگ کشف و کرامات سرزد ہونے پر اونیاء کرام کی طرف خدائی صفات منسوب کرتے ہیں۔

یہ دونوں باتیں غلط ہیں اور حق بات ان دونوں کے درمیان ہے کہ کشف و کرامات کا صدور وسیلے کرام سے ممکن ہے (اور اس کے بے شمار دلائل قرآن وحدیث اور واقعات ومشاہدات سے ثابت ہیں) لیکن کشف و کرامات میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا راز ہوتا ہے، یعنی کرامت دلی کا فعل نہیں ہوتا بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے جو وہی کے ہاتھ پر صادر ہوتا ہے، جس طرح انبیاء کرام، پیغمبر اکرم کے معجزات حق ہیں، مگر وہ اللہ کی قدرت پر مبنی ہیں، اسی طرح اولیائے کرام کی کرامات بھی حق ہیں لیکن ان کے صادر کرنے میں اولیائے عظام کا کوئی کسب و اختیار نہیں ہوتا، جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے ان کے ہاتھ پر کوئی کرامت ظاہر کر دیتا ہے، یہ اوقات ان کو علم اور شعور تک بھی نہیں ہوتا کہ یہ چیز بھی ہمارے ہاتھ پر ظاہر ہوگی یا ہو سکتی ہے۔

لہذا کشف و کرامات میں بندوں کی طرف خدائی صفات منسوب کرنا کرامت کی حقیقت سے بے خبری کی نشانی ہے۔

کرامت اس چیز کو کہتے ہیں جو نبی کی اتباع کامل کرنے والے پر ظاہر ہو اور قانون عادت سے خارج ہو (یعنی خلاف عادت ہو) اور، مگر وہ چیز خلاف عادت نہ ہو تو کرامت نہیں ہے اسی طرح اگر وہ شخص نبی کی اتباع کرنے والا نہ ہو اگرچہ اتباع کا دعویٰ کرتا ہو اس کا فعل بھی کرامت نہیں۔

نہیں جو لوگ ہر قسم کے شخص کے ہاتھ پر خلافِ عادت چیزیں دیکھ کر اس کو کرامت سمجھ لیتے ہیں یا ایسے شخص کے معتقد ہو جاتے ہیں وہ غلطی پر ہیں، جیسے مسریم، حضراتِ ہنزا کا عمل، جادو، ٹوٹا ٹوٹا، مختلف شعبہ بازیاں اور نظر بندی وغیرہ۔ ۱

پھر کرامت کی دو قسمیں ہیں ایک حسی (یعنی ظاہر میں محسوس ہونے اور نظر آنے والی) جیسے ہوا میں اڑنا، پانی پر چننا وغیرہ، اور دوسری قسم معنوی ہے یعنی شریعت پر استقامت اختیار کرنا، نیک کاموں کی پابندی کرنا، اچھے اخلاق کا خوراک ہو جانا اور نئے اخلاق سے دل کا پاک ہو جانا وغیرہ۔

محققین کے نزدیک معنوی کرامت کا درجہ زیادہ ہے کیونکہ اس میں کسی خرابی یا غلط چیز کے ساتھ مشابہت نہیں اور حسی کرامت میں ظاہری طور پر کئی دوسرے احتمالات ہیں ماسی لئے عربی کا مشہور معقولہ ہے "أَلَا سِفَاطَةُ لُحُوقِ الْكُورَامَةِ" یعنی دین پر ثابت قدم رہنا (حسی) کرامت سے بڑی چیز ہے۔ ۲

۱۔ قولہ: (إِلَّا رِيَا مِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرُ) ضبطہ بالباء الموحدة وبالفاء المطفلة هذا الحديث فيه كرامة ظاهرة لأبى بكر الصديق رضي الله عنه، وفيه إثبات كرامات الأولياء، وهو مذهب أهل السنة خلافا للمعتزلة (شرح النووي، كتاب الاشرية باب اكرام الضيف وفضل المفاوہ) الكرامات جميع كرامة وهي اسم من الاكرام والعكرام وهي فعل عاكق للمادة غير مقرون بالمعدي وقد اعراف بها أهل السنة وانكرها المعتزلة واصحح أهل السنة بحديث الجبل لمريم من غير فعل وحصول الرزق حينها من غير سبب ظاهري وايضا ففي قصة أصحاب الكهف في القار للمائة سنة واليه في النوم احياء من غير آفة دليل ظاهري وكذا في احضار اصف بن برخيا عرش بلقيس قبل اوتداد الطرف حجة واضحة وأما المعتزلة فسلطوا بأنه لو جاز ظهور العاقل في حق الولي لمخرج العاقل من كونه دليل على النبوة واجب بأنه تمتاز المعجزة عن الكرامة باسقاط الدعوى في المعجزة وعدم اضرعها في الكرامة بل في الحقيقة كرامة كل ولي معجزة لنبه لئلا لها على حلية معهود صفة المصالح، كتاب الفضائل والصفات باب الكرامات)

وَعِبَادَةُ السُّبْحِيِّ فِي هَذِهِ: (وَكَرَامَاتُ الْأَوْلِيَاءِ عَقْدٌ، فَتَقَرَّرُ الْكَرَامَةُ عَلَى طَرِيقِ تَلَفُّظِ الْعَادَةِ لِلْوَلِيِّ، مِنْ لَفْظِ الْمَسَالَةِ الْبَيْدَةِ فِي الْمَلَةِ الْقَلِيلَةِ، وَظُهُورِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالنَّاسِ حَيْثُ الْمَسَاجِدِ، وَالْمُنَاسِي عَلَى الْمَاءِ وَالْهَوَاءِ، بِوَكَلَامِ الْحَمْدِ وَالْمُسَمَاءِ، وَابْتِدَاجِ الْمُعْجُزَةِ مِنَ الْبَلَاءِ، وَكَتَابَةِ الْمُهْمِ مِنَ الْأَعْدَاءِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَخْبَاءِ) ۱۔ (رد المحتار، كتاب الطلاق، باب العدة، فصل في ثبوت النسب)

مسألة، مذهب أهل الحق حراز ظهور ما يخرق العادة على أيدي الأولياء على سبيل الكرامة

﴿بِغَيْرِ حَاشِيَا كَلِمَةِ مَعْلُومٍ﴾

## تعویذات اور عملیات کی حیثیت

آج کل بعض لوگ ہر قسم کے تعویذات و عملیات کا سرے سے انکار کرتے ہیں اور ان کو جاہلیت سے جوڑتے ہیں اور اس کے برعکس بعض لوگ تعویذات و عملیات کو بہت زیادہ ہیبت دیتے ہیں اور اس میں جا روتا چار کی پرواہ کئے بغیر ہر قسم کے تعویذات کو جا رز قرار دیتے ہیں۔

حالاںکہ تعویذات و عملیات کا ایک درجہ میں شرعاً وجود ہے، لیکن ان کے جا رز ہونے کے لئے کچھ

### ﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وَأَكْثَرُ الْمُعْجَزَاتِ كَرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ بِالْكَلِمَةِ وَالِدَلِيلِ عَلَى بُرْهَانِهَا لِقَوْلِهِمْ أَصْحَابُ الْكَهْفِ وَمَا كَانُوا أَبْنَاءَ وَالِدَيْهِ عَلَيْهِ نَصَةُ مَرِيَمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ لِأَنَّهُمَا خَصَّتْ بِكَرَامَاتٍ لِمَنْ ذَلِكَ أَنْ زَكَّى بِكَانٍ بِجَدِّهِ صَدَّقَهَا فِي الشَّعَاءِ فَالْكَلِمَةُ الصَّيْفُ وَفِي الصَّيْفِ فَالْكَلِمَةُ الشَّعَاءُ حَتَّى قَالَ لَهَا أَنَّى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَنْ ذَكَرَ حَبِثَ جَدِّهِ النَّصَةُ وَحَبِثَ النَّصَةُ مِنَ الْجَدِّعِ بَعْدَ مَا جَلَّتْ وَيَسْتِ النَّصَةُ ، وَمِنْ ذَلِكَ حَدِيثُ أُمِّ مَرْثِي وَمَا أَهْمَتْ وَالْقِصَّةُ ظَاهِرَةٌ فِي الْقُرْآنِ ، وَمِنْ ذَلِكَ مَا ظَهَرَ مِنَ الْآيَاتِ لِمُرْسَلِ رَسُولِ اللَّهِ وَذَلِكَ ظَاهِرٌ سَائِعٌ فَمِنْ يَكُنْ مُعْجَزَةً لِأَنَّهُمَا سَلَفَتْ دَهْرًا سُبُوتًا وَالْمُعْجَزَةُ لَا تَسْبِقُ السُّبُوتَ وَوَقَعَتْ مِنْ فِرْدَوْسٍ وَهَرَطٍ الْمُعْجَزَةُ الدَّهْرِيُّ لَعَمْرُكَ ذَلِكَ جَوَازُ الْكَرَامَةِ لِلْأَوْلِيَاءِ بِخَرَقِ الْعَادَةِ ، وَالِدَلِيلِ عَلَيْهِ أَنْ أَصُولَ الْخَارِقَةِ لِلْعَادَةِ مَقْنُونَةٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَلَيْسَتْ تَسْتَطِيعُ عَقْلًا وَلَيْسَ فِيهَا تَدْحٌ فِي الْمُعْجَزَاتِ حَتَّى مَا تَذَكَّرَهُ فَاَلْقُولُ بِأَمْسَاعِهَا لَا وَجْهَ لَهُ ، فَإِنْ قَالُوا لَوْ جَازَ ظُهُورُ مَا يَخْرُقُ الْعَادَةَ عَلَى يَدِ وَلِيِّهِ مِنْ وَجْهِ لِعَارٍ مِنْ كُلِّ وَجْهِ وَتَجَوُّزُ ذَلِكَ مَعْنَى زِلِّي ظُهُورِ مُعْجَزَةِ الْأَوْلِيَاءِ عَلَى يَدِ الْأَوْلِيَاءِ وَفِيهِ تَكَلِّيبُ النَّبِيِّ الَّذِي تَحْدِي بِهِ وَقَالَ آيَةُ صِدْقِي أَنِّي آتِي بِكَذَا وَلَا يَأْتِي أَحَدٌ بِمِثْلِ مَا أَهْبَتْ بِهِ وَإِذَا كَانَ يُلْزَمُ إِلَى إِبْطَالِ النُّبُوتِ لَمْ يَجِزِ الْقَوْلُ بِهِ ، لَقَدْ هَذَا فَاسِدٌ فَإِنْ أَيْشَى الْوَاحِدُ مِنْ عَوَارِقِ الْعَادَةِ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُعْجَزَةً لِنَبِيِّ بَعْدِ نَبِيِّ وَظُهُورُهُ عَلَى يَدِ نَبِيِّ آخِرٍ لَا يُلْزَمُ فِي نُبُوَّةٍ لِأَوَّلٍ فَكَيْدًا بِظُهُورِهِ عَلَى يَدِ وَلِيِّهِ ، فَإِنْ قِيلَ الَّذِي أَظْهَرَ ذَلِكَ الْمُعْجَزَةُ بِفَيْدِ دَهْوٍ وَقَوْلُ لَا يَأْتِ بِمِثْلِ ذَلِكَ إِلَّا مَنْ يَدْعَى النُّبُوَّةَ وَكَانَ صَادِقًا فَلَا يُلْزَمُ ذَلِكَ فِي نُبُوَّةٍ ، لَقَدْ إِذَا جَازَ أَنْ تَلِيدَ الدَّهْرِيُّ بِمَا ذَكَرْتُمْ جَازَ أَنْ تَلِيدَ بِمَا يَخْرُقُ عَنْهُ ، الْكَرَامَةُ فَيَقُولُ لَا يَأْتِ بِهَا مَسِيءٌ وَلَا مِنْ يَفْهَمُ تَكْذِيبِي فَلَا تَكُونُ الْكَرَامَةُ لِأَدْحَا فِيهَا لِأَنَّهُ لَا يَفْهَمُ تَكْذِيبِي ، إِذَا لَيْسَتْ مَا ذَكَرْنَا مِنَ الدَّلَالِ عَلَى جَوَازِ ظُهُورِهَا بِخَرَقِ الْعَادَةِ عَلَى يَدِ الْأَوْلِيَاءِ عَلَى سَبِيلِ الْكَرَامَةِ لِمَاذَا تَتَمَيَّزُ الْكَرَامَةُ عَنْ الْمُعْجَزَةِ ، اخْتَصَرْنَا فِيهِ فَهَضَبُ طُوبَى إِلَى أَنْ هَرَطَ الْكَرَامَةُ أَنْ تَكُونَ مِنْ غَيْرِ إِتْيَانٍ وَاسْتِخَارِ مِنَ الْوَلِيِّ وَالْمُعْجَزَةُ يَكُونُ بِالْإِتْيَانِ وَالِاسْتِخَارِ فَيُفْتَرَقَانِ رِقْمًا قَالُوا بِجَوَازِ ظُهُورِ الْكَرَامَةِ عَلَى يَدِ الْوَلِيِّ مَعَ الْإِخْتِارِ وَلَكِنْ لَا يَجُوزُ ظُهُورُهَا مَعَ دَعْوَى الْوَلَايَةِ حَتَّى لَوْ ادَّعَى الْوَلَايَةَ وَأَرَادَ إِثْبَاتَهَا بِالْكَرَامَةِ لَمْ يَخْرُقِ الْمُعْجَزَةُ فَظَهَرَ مَعَ دَعْوَى النُّبُوَّةِ ، وَاسْتَفْرَقَ الصَّحِيحُ أَنَّ الْكَرَامَةَ لَا تَقَعُ مُوَافَقًا لِدَعْوَى الْوَلِيِّ وَالْمُعْجَزَةُ هَرَطُهَا أَنْ تَكُونَ مُوَافَقَةً لِدَعْوَى مَدْعِ النُّبُوَّةِ فَيُظْهِرُ بِهِ الْفَرْقَ (الغنية في أصول الدين، المجلس في حد العلم)

شرع میں مثلاً یہ کہ وہ تعویذ است، و رعیت صحیح ورجاء مضامین پر مشتق ہوں، کسی قسم کی کوئی ناجائز و شرکیہ بات شامل نہ ہو بلکہ قرآنی آیات یا اللہ تعالیٰ کے اسماء اور صفات اور اللہ سے حاجت برآری کی دعا وغیرہ کے مضامین پر مشتق ہوں، ورجاء مقصد کے لئے ہوں نیز ان میں مؤثر بالذات اللہ تعالیٰ کی ذات کو سمجھ جائے اور کسی قسم کا کوئی غلط عقیدہ شامل نہ ہو، وراگر ان شرائط کی خلاف ورزی ہو تو پھر جائز نہیں، پھر جائز ہونے کی صورت میں بھی زیادہ سے زیادہ مستحب کہا جاسکتا ہے، فرض یا واجب کا درجہ نہیں دیا جاسکتا۔

اور آج کل بعض لوگ جو تعویذات کی تاثیر کو قطعی سمجھتے ہیں یہاں تک کہ دعا اور دوسری تدبیر پر اتنا یقین نہیں رکھتے جتنا کہ تعویذات پر، یہ صحیح نہیں اور اصل بات یہ ہے کہ تعویذ بھی دوسری تدبیروں کی طرح ایک تدبیر اور علاج ہے، جس کا مفید ہونا نہ ہونا اللہ تعالیٰ کی مشیت، ورحمہ پر موقوف ہے۔  
و بعض احادیث میں جن تعویذوں کو ناجائز اور شرک کہا گیا ہے ان سے مراد زمانہ جاہلیت کے رائج شدہ ٹوٹے ٹوٹے کلمے ہیں، جن میں شرکیہ الفاظ پائے جاتے تھے، وشریعتین، جنات وغیرہ سے مدد حاصل کی جاتی تھی۔ ۱۔

۱۔ ومعنى الرقية المعويذ بالذات المعجزة وقال ابن الأثير لوقية والرفي والاستوقاة العودا التي يرفي بها صاحب الألف كالصمى والصرع وغير ذلك من الآفات (عمدة القاري، كتاب الطب، باب الرقية بالقرآن والمعوذات)

وقد أجمع العلماء على جواز الرقية عند اجتماع ثلاثة شروط أن يكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه وصلواته وبالله تعالى أو بما يعرف معناه من غيره وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بذات الله تعالى واختلوا في كونها شرط والراجح أنه لا بد من اعتبار الشروط المذكورة (فتح الباري - لابن حجر، كتاب الطب، باب الرقية)

وقال ابن الأثير وقد جاء في بعض الأحاديث جواز الرقية وفي بعضها النهي ولا حديث في القسمين كثيرة ووجه الجمع بينهما أن الرقية يكره مع ما كان يغير لبعض العرب وبغير أسماء الله تعالى وسبلاته وكلامه في كتبه المنزلة وأن يعتقد أن الرقية بالغة لا محالة فيشكل عيبها وإياها أو بقوله ما توكل من استغفرني ولا يكره مع ما كان يخالف ذلك كالصود بالقرآن وأسماء الله والرفي المنزلة ولما أبعد معنى قوله لا رقية إلا من غير أو حمة لا رقية أولى وأبعد وهذا كما قيل لا فني إلا على وقد أمر غير واحد من الصحابة بالرقية وسمع بجماعة يرفون فلم ينكر عليهم وقال لخطابي لم يرد به حصر الرقية المجاورة ليهما وإنما المراد لا رقية أسقى وأولى من رقية العين والحمة بشدة الضرر

﴿بقية حاشیائے صفحہ پڑھا لیں﴾

## تصوف و طریقت کی شرعی حیثیت

آج کی دنیا میں دین سے دوری کے باعث بہت سے لوگ تصوف و طریقت کو بھی توہماتی چیزوں میں شامل کرتے ہیں۔ اس نئے اخیر میں اس موضوع پر بھی کچھ روشنی ڈالی جاتی ہے۔

حقیقی تصوف بھی دین کا اہم شعبہ ہے، تصوف کو کئی ناموں سے یاد کیا جاتا ہے، مثلاً:

(۱) ... سلوک (۲) ... طریقت

(۳) ... حسان (۴) ... علم اخلاق

(۵) ... علم القلب (۶) ... صلاح باطن

(۷) ... تزکیہ نفس۔

یہ سب درحقیقت ایک ہی چیز کے مختلف نام ہیں، البتہ تصوف یا طریقت کا لفظ زیادہ مشہور ہو گیا ہے لیکن تصوف کا اصل مقصود نہ تو صرف ذکر ہے (جیسا کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ جب ہم کسی شے سے

### ﴿ گزشتہ صفحے کا پیغام ﴾

لیہما (عمدة القاری، کتاب الطب، باب من اکثری أو کموی غیرہ وفضل من لم یکن) ووجه الجمع أن ما کان من الرقبة بغير أسماء الله تعالی وصفاته وکلامه فی کتبہ المنزلة أو بغير اللسان العربی وما یعتقد منها أنه نافعة لا محالة فیکمل عبیدہ لانها منبہة ویزاہا أراد علیه الصلاة والسلام بقوله ما توکل من استوفی وما کان علی خلاف ذلک کالاصوڈ بالقرآن وأسماء لله تعالی والرقي المروية فیست بعبیة (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الايمان، باب الايمان بالقدر)

لم ان الاصل فی باب الرقبة ان یكون بقراءة القرآن الکریم او بعض اسماء الله تعالی وصفاته، وینفذ بها العزیم، وقد ثبت ذلک من النبی ﷺ فی حدیث احادیث، اما کتابة المعودات وتعلیقها فی عقل الصبیان والمرحی ان کتابتها وقلی مذاہب بلصن، فقد ثبت عن عده من الصحابة ولباحین رضي الله عنهم. وفي هذه الآثار حجة علی من رجم فی عصور ان کتابة الصاوید ومقیمها او تعلیقها ممنوع شرعاً وقد توکل بعضهم حتی رجم به شرک واستدل به اخرجه ابو داؤد رقم ۳۹۸۳ عن رجب امرأة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال سمعت رسول الله يقول ان الرقي وبتسمائم والتولة شرک وکن فی تمام هذا الحديث ما يرد على هذا الاستدلال فبھی به، ان التسمائم لمحرمة لا علاقة لها بالصاوید، تمکونة المشتمة عن آیات من القرآن اوشی من تذکر فانها مباحة عند جماهير فقهاء الامة بن استحبها بعض العلماء اذا كانت بذاکر مأثورة كما نقل عنهم لشوکانی فی النیل، والله اعلم (تكملة فتح المصنوع ج ۳ ص ۷۱۸، ۱۸۳)

بیعت ہو جائیں گے تو وہ ہمیں وظائف بتا دے گا) اور نہ ہی تصوف کا مقصد عملیات و تعویذات ہیں (جیسا کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ شیخ ہمیں کچھ عملیات اور تعویذ، گنڈے وغیرہ دے گا یا بین ہمیں سکھلا دے گا) اسی طرح تصوف کا مقصد صرف مراقبے کرنا اور چلے کا نایا صرف بیعت ہونا بھی نہیں ہے۔ البتہ ذکر اور مجاہدے اور بیعت وغیرہ اصل مقصود کو حاصل کرنے کے لئے ذریعہ اور معاون ضرور ہیں، اور نہ ہی تصوف کا مقصد کشف و کرامات ہیں۔

بلکہ تصوف کا اصل مقصود اپنے نفس کو پاکیزہ بنانا اور کامل شریعت پر چل کر اللہ تعالیٰ کی رضا کا حاصل کرنا ہے، جیسا کہ ارشاد ہے:

”لَقَدْ خَلَقْنَا مِنْ قَبْلُ نَفْسًا“

یعنی پہلے شک وہ کامیاب ہو گیا جو پاک ہوا (یعنی تزکیہ اختیار کیا)

اور نفس کو پاکیزہ بنانا اور اس کی صفائی کرنا اتنا اہم اور ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تزکیہ نفس کو حضور ﷺ کی بعثت کے مقاصد میں سے بیان فرمایا ہے۔

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ (سورہ

جمعہ آیت نمبر ۲)

ترجمہ: وہی ہے جس نے (عرب کے) ناخواندہ لوگوں میں انہی (کی قوم) میں سے

(یعنی عرب میں سے) ایک رسول بھیجا جو ان کو اللہ کی آیتیں پڑھ پڑھ کر سناتے ہیں اور

ان کو (عقائد، احکام اور اخلاقی ذمہ سے) پاک کرتے ہیں (ترجمہ فتح)

معلوم ہوا کہ تصوف دین سے کوئی جدا نہیں ہے بلکہ دین ہی کا ایک حصہ اور بہت اہم حصہ ہے، شریعت جسم ہے اور طریقت اس کی روح، تصوف بغیر فقہ کے ناکارہ ہے اور فقہ بغیر تصوف کے بے جان ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

”شریعت بغیر طریقت کے زرا قلعہ ہے، اور طریقت بغیر شریعت کے زندقہ والی د“

(تہذیب تصدائیں)

جس طرح ہمارے بہت سے فساد و اعمال ظاہری عشاء سے انجام پاتے ہیں اسی طرح بہت سے اعمال دل اور قلب سے بھی تعلق رکھتے ہیں جن کو اعمال باطنیہ کہا جاتا ہے۔

اور جس طرح ہمارے ظاہری فساد و اعمال شریعت کی نظر میں کچھ اچھے اور پسندیدہ (فرض، واجب، مستحب، مسنون یا مستحب) ہیں اور کچھ ناپسندیدہ (حرام یا مکروہ) ہیں۔

اسی طرح باطنی اعمال بھی قرآن و سنت کی نظر میں کچھ اچھے اور پسندیدہ (فرض، واجب وغیرہ) ہیں مثلاً تقویٰ، اللہ کی محبت، اخلاص، توکل، صبر و شکر، تواضع، خشوع، قناعت، بردباری و حلم و عفو و صفا و حیاء و رحم و غیرہ۔

ان باطنی پسندیدہ اعمال کو "اخلاقی حمیدہ" کہا جاتا ہے۔

اور کچھ باطنی اعمال قرآن و سنت کی نظر میں ناپسندیدہ اور برے (حرام وغیرہ) ہیں مثلاً تکبر، عجب، غرور، ریاء، حب مال، حب جاه، کحل، بزدلی، ارتعاب، دشمنی، حسد، کینہ، سنگدلی، بے جا غصہ، بے صبری و ناشکری وغیرہ۔

ان باطنی ناپسندیدہ اور برے اعمال کو "اخلاقی رذیلہ" کہا جاتا ہے۔ ۱۔

ان تمام ظاہری و باطنی اعمال کے بارے میں قرآن و سنت میں واضح ارشادات موجود ہیں، جس طرح شریعت کے ظاہری احکام حکم الہی ہیں اسی طرح باطنی اعمال بھی حکم الہی ہیں۔

چنانچہ جہاں

”اَقْبِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ“

(نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو) اللہ کا واضح حکم ہے۔

۲۔ الصرکب والاعمال امران معبران فی ظاہر لأفعال فائدی یجب لہ کہ ہو المحرمات والندی یجب لہ عنہ ہو الوعیات ومعبر رابع فی الأخلاق فائدی یجب حصولہ ہو الأخلاق القاضیة والذی یجب لہ کہ ہو الأخلاق المعیمة مہاتیب الغیب للعلامة فخر الدین محمد بن عمر التیمی لہری، ج ۱ ص ۴۷، بحث سورة سائدة)

فمعرفہ مہاتیب لہ و ما علیہا من الاعتقادات عدم الکلام ومعرفہ مہاتیب و ما علیہا من الوحدانیات ہی علم لأخلاق والتصرف کالہد و الصبر و لرب و حصول القلب فی الصلاة و نحو ذلك، ومعرفہ ما بہ و ما علیہا من المعنیات ہی لفقہ المصطلح (البحر الرائق شرح کثر المفاصل، مقیمۃ الکتاب، ج ۱ ص ۱۰)

اسی طرح ’’اضبرؤ‘‘ (جبر کرو) ’’واشکروا‘‘ (اور شکر کرو) اللہ کے وضع حکم ہیں۔

بلکہ، مگر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ ظاہری اعمال بھی باطن کی صلاح کے لئے ہیں، اور باطن کی صفائی مقصود اور موجب نجات ہے اور اس کی کدورت موجب ہلاکت ہے۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

لَقَدْ اَفْلَحَ مَنْ رَزَقْنَاهُ وَقَدْ عَابَىٰ عَنْ ذِمَّتِهِ (سورہ شمس آیت نمبر ۱۰۰)

ترجمہ: کامیاب ہو گیا وہ شخص جس نے اپنے نفس کو پاکیزہ بنایا اور تمنا راہ محروم ہوا وہ

جس نے اپنے نفس کو (گناہوں میں) دبا دیا (ترجمہ ختم)

ایک جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَلَقَدْ رَآهُ نَادُوًا غُلَامًا عَلَيْهِ سَاجِدًا (سورہ انعام آیت نمبر ۱۲۰)

ترجمہ: اور تم ظاہری گناہ کو چھوڑ دو اور باطنی گناہ کو بھی چھوڑ دو (ترجمہ ختم)

بلکہ حقیقت یہ ہے کہ تمام ظاہری اعمال کا اچھا، بُرا ہونا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک ن یا مقبول اور مردود ہونا بھی باطنی خلق پر موقوف ہے مثلاً اخلاص اور وکلا، یہ دل ہی کے دو متضاد اعمال ہیں، مگر ہمارے تمام ظاہری اعمال کا اچھا برا ہونا ان سے وابستہ ہے، کوئی بھی عہدت نماز، روزہ، حج وغیرہ جو صرف دکھلاوے کے طور پر دنیا کی شہرت حاصل کرنے کے لئے کی جائے وہ صحیح عہدت نہیں رہتی، اور تجارت و مزدوری جو اپنی اصل کے اعتبار سے دینی کام ہے، مگر اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل میں اللہ کو راضی کرنے کی نیت سے کی جائے تو یہی تجارت و مزدوری عہدت اور ثواب کا کام بن جاتی ہے۔

۱۔ قوہ: (وعلم القلب) اسی علم الاخلاقی، وهو علم يعرف به انواع الفضائل وکيفية اكتسابها وانواع الرذائل وکيفية تجنبها ۱۵ ح

وهو معطوف على الفقه لا على الشجر لما علمت من ان علم الاخلاص والعقب والعسل والرباء فرض عين، ومثلها غيرها من آفات انفس كالكبر والشح والحقد والغش والغضب والمداوة والبطالة والطمع والسرقة والفساد والامس وسواها مما هو مبين في ربيع المهلكات من الاحياء

قال فيه ولا يفسدك عنها بشر، ليعلمه ان يتعلم منها ما يري نفسه محتاج اليه، وازالتها فرض عين، ولا يفسدك الا بمعرفته جنودها واسبابها وعلاماتها وعلاجها فان من لا يعرف الشر يقع فيه (رد

المختار على المختار، مقدمة، ج ۱ ص ۵)

ایمان اور عقائد جن پر سارے اعمال کی قبولیت کا دارومدار ہے دل ہی کا فعل ہے اور غلط ہے کہ جتنے عمل ہیں سب ایمان ہی کو تکمیل کرنے کے لئے ہیں، جس سے معلوم ہوا کہ اصل مقصود دل کی اصلاح ہے، دوسرے کو بادشاہ ہونے کا مقام حاصل ہے اور جسم کے دوسرے اعضا اس کے لشکر یا غلام ہیں حضور ﷺ کا ارشاد ہے

أَلَا إِنَّ فِي الْجَسَدِ مُصَدَّةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْخَسَدُ كُنْهٌ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْخَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ (بخاری) ۱

ترجمہ: غور سے سنو کہ یہ شک آدمی کے بدن میں گوشت کا ایک ٹکڑا ہے جب وہ صحیح ہو جاتا ہے تو تمام بدن صحیح ہو جاتا ہے اور جب وہ بگڑ جاتا ہے تو تمام بدن تباہ ہو جاتا ہے، سن لو! وہ دل ہے (ترجمہ فہم)

یہی وہ فریضہ ہے جس کو اصطلاح نفس یا تزکیہ نفس اور تزکیہ اخلاق یا تہذیب اخلاق کہا جاتا ہے۔ دل کی پاک، روح کی صفائی اور نفس کی طہارت ہر مذہب کی جان اور یونٹوں کا مقصود رہا ہے۔ پس شریعت کے احکام خواہ ظاہر سے متعلق ہوں یا باطن سے متعلق ہوں، دونوں قسم کے احکامات پر عمل کرنا ضروری ہے۔ اس کے بغیر کامل نجات، اور اللہ تعالیٰ کا قرب ممکن نہیں۔

پھر تصوف کے سلسلے میں آج کل دو گروہ پائے جاتے ہیں یکے کے جو تصوف کے تمام اجزاء کو علیحدہ علیحدہ تسلیم کرتا ہے مثلاً خدام، حسد، تکبر، بغض وغیرہ، لیکن جب اس کے مجموعہ کو کوئی نام (مثلاً تصوف و طریقت) دے دیا جاتا ہے تو وہ اس کا انکار کر دیتا ہے، اور اگر کوئی اسی حقیقت کا نام بدل کر پیش کرے تو اس کو قبول کر لیتا ہے مثلاً کہا جائے کہ قرآن مجید کی اصطلاح میں اس کا نام تزکیہ اور حدیث کی اصطلاح میں اس کا نام احسان ہے تو پھر وہ اس کو تسلیم کر لیتا ہے، دوسرے گروہ خاص اصطلاحی چیزوں پر ہی سارے زور دیتا ہے۔ ۲

۱۔ حدیث نمبر ۵۰، کتاب الایمان باب فضل من استبرأ لدينه، واللفظ له، مسلم حدیث نمبر ۸۰، ۸۱  
۲۔ رسمیت اخلاقاً لایہا تصویر کا نہی لکھا مع ذلک تقبل تصویر فانما حصل من غیب لصالہ  
ثم لا تزال غایبۃ حتی تستقیم جمیع اخلاقہ لتصور حمیدۃ بعضها خلق مطبوع و بعضها تخلق  
مصنوع، و قال لغزالی فی میراث العمل الفضیلة تارة تحصل باطبع و ادراب صبی یخلق صادق  
(بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں)

تصوف کے اصول صحیح قرآن اور حدیث میں سب موجود ہیں، اور جو لوگ سمجھتے ہیں کہ تصوف قرآن اور حدیث میں نہیں ہے بالکل غلط ہے یعنی غالی صوفیوں کا بھی یہی خیال ہے اور مشکل علم کا بھی، مگر دونوں غلط سمجھے۔ مشکل علم تو یہ کہتے ہیں کہ تصوف کوئی چیز نہیں یہ سب وہایت ہے کس نماز، روزہ حدیث سے ثابت ہے اسی کو کتنا چاہئے۔ اور غالی صوفی یہ کہتے ہیں کہ قرآن، حدیث میں تو خط ہری احکام ہیں تصوف علم باطن ہے ان کے نزدیک لغو بالحد قرآن، حدیث ہی کی ضرورت نہیں غرض دونوں فرقے قرآن و حدیث کو تصوف سے خالی سمجھتے ہیں (علامہ طریق القلندر، زکیر، رحمہ اللہ حضرت تھانوی رحمہ اللہ)

لہذا تصوف اور طریقت کا انکار کرنا یا اس کو ایک توہمی چیز قرار دینا صحیح نہیں۔ اصحاب نفس کے بارے میں ایک بات یہ معلوم ہونی چاہئے کہ عادتاً یہ بغیر کسی رہبر و شیخ کامل کے انتخاب کے مشکل ہے، اور اس سلسلہ میں شیخ کامل سے کسی تحقق کافی نہیں بلکہ اس پر اعتقاد، اعتماد و اپنے حالات کی

### ﴿ گزشتہ صفحے کا جزیعہ جاریہ ﴾

المہجۃ سبب رزاقہ بالانقیاد و مرۃ بالعلم فمن صار ذی فضیلة طبعاً واعتقاداً و تصمناً فهو فی غایۃ السفاضة هذا و یحسن تشبہ النفس الی تعریفها بالأخلاق الذمیة و المہمۃ بذن تعریفہ بالأمر علی البدنیۃ و النصحۃ الی بہا انتظام المعاش و الأمور الآخریۃ فیکما لکن مرض بدنی من علاج فلا بد لکن مرض قلبی یجبر عنہ بالحق الدن و یجبر عن علاجه بضمیمہ بخلق منی فالجہن مرض و علاجه بالعلم و ابیض مرض و علاجه بالسما و الکبر مرض و علاجه بالتراضع و الشهوة مرض و علاجه بالكف عن المشتہی، و ہکذا کل علاج لا بد فیہ من مرارة فمن أراد فضاء القلب لعلیہ باحتمال مرارة المجاہدة الی ہی معراج المشاہدۃ، ومن لم قالوا: «بمشاہدات مواہب المجاہدات» الی ہی معراج، فمجاہد تشاہد، و زوال مرض القرب أهم مطلوب إلا بہ یدل المحبوب، و القلوب ہی الجوہر و بصورتہا عن أمراضہا یحصل جمیع أمراضہا و معرفۃ جوہر الأشياء من أمراضہا و صون خلق الادمین ککمالہا و أمر الہا و أمراضہا، و معرفۃ ذلک تعبر فیہ افراد الإنسان و ان اختلفت لغتہ بحسب اقلالہا و أمراضہا لیس القدر للمداوی تحت حدیث و قم ۳۶۲

قال ابو بکر الکفانی: التصوف عقیق فمن زاد علیک فی الخلق زاد علیک فی التصوف فان حسن الخلق و ترکۃ النفس بمکرم الأخلاق یدل علی سعة قلب صاحبہ و کرم نفسه و سمیۃ و علی هذا الوصف یکف الادی و یحتمل، لا ذی و یوحد، الراحة و یدیر عہدہ الأیسر لیس عظم الأیمن و یعطی رداء من سببہ قمیصہ و یشی میس مع من سخرہ میلا و ہذا علامۃ انقطاعہ عن حظوظ نفسه و أمراضہا و اب رفض العلائق عزم، فهو المصرم التام عسی رفض للعلائق و ترکہا فی ظاہرہ و باطنہ مدارج السانکین لابن قوم الجوری، فیصل منہل الاعتصام.

طہار، پھر دی ہوئی تعلیمات کی اتباع کے ساتھ ساتھ مناسبت ضروری ہے، پھر ہر کسی کو شیخ کامل سمجھنا صحیح نہیں بلکہ اس میں کئی چیزوں کا پایا جانا ضروری ہے، جن میں سب سے اہم چیز اتباع سنت اور اس فن سے واقفیت ہے (تفصیل ماموعہ نہیں)

یہاں یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ جو لوگ تصوف اور طریقت کے نام پر آج کل مختلف طریقوں سے اپنی دکانیں چکا رہے ہیں، اور نقد اور اس کے رسوم کے واضح رہنمائی کی مخالفت کر رہے ہیں یا انہوں نے چند رسمی چیزوں اور مخصوص محفوض کا نام تصوف اور طریقت رکھ لیا ہے یا اسی قسم کی دوسری خرابیوں میں مبتلا ہیں اور انہوں نے اس راستہ میں مختلف بدعات شامل کر لی ہیں یا رعبہ کو مقصود اور مقصود کو ذریعہ بنا لیا ہے یا انہوں نے طریقت کو شریعت سے جدا کر کے شریعت کے حکام کی خلاف ورزی کر رہی ہے وغیرہ وغیرہ۔ اس قسم کی خرابیوں کے مجموعہ کو ضرور غلط قرار دیا جائے گا۔ لیکن اس کی وجہ سے صحیح تصوف اور صحیح طریقت کا نکار کرنا درست نہیں ہوگا اور جن محققین اہل علم نے تصوف کے بعض امور کا نکار کیا ہے اس سے اسی قسم کی خرابیوں کا نکار مراد ہے۔

اور نہ اچھے اور برے اخلاق قرآن و حدیث میں مذکور ہیں (تفصیل کے لئے ہمارا رسالہ "ضمین اخلاق" ملاحظہ فرمائیں)۔

نقلہ۔ واللہ بسیدہ تعالیٰ اعلم محمد رمضان

مورخہ ۲۰ صفر المظفر / ۱۴۲۳ھ بمطابق ۱۶ اپریل ۲۰۰۲ء۔ بروز جمعہ شنبہ (مکمل)

ظہر طانی، اضافہ و اصلاح ۲ شعبان ۱۴۲۷ھ۔ بمطابق ۲۸ اگست ۲۰۰۶ء، بروز اتوار

ظہر طانی، ۲۵ ذوالحجہ ۱۴۳۱ھ ۰۲ دسمبر ۲۰۱۰ء بروز جمعرات

ادھر اور غفران، اچھا سلطان، نگی نمبر ۱، راولپنڈی، پاکستان۔

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو "شریعت و طریقت" از فقیر الامت مولانا اشرف علی تھانوی صاحب رحمہ اللہ "شریعت و تصوف" از مولانا محمد سجاد شاہ صاحب جلال آبادی رحمہ اللہ۔ "تزکیہ، حسان یا تصوف، مملوک" از مولانا سید ابوالحسن علی مدنی صاحب رحمہ اللہ۔ "شریعت و طریقت کا نظام" از شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی رحمہ اللہ۔ "نہج سالکین" علامہ ابراہیم جوری رحمہ اللہ شکرورد شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ اور تصوف یک تہیہ مولانا مفتی محمد رفیع شاہ صاحب۔

## ماہِ صفر کے چند اہم تاریخی واقعات

(مرتب: مولانا طارق محمود، ادارہ وفقران، راولپنڈی)

### پہلی صدی ہجری کے اجمالی واقعات

□..... ماہِ صفر ۲ھ: میں قرآن مجید کی یہ آیت "اِنَّ لِلَّذِيْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَلَمْ يُكْسَبْ عَلَیْهِمْ جُنُودٌ وَلَا ثَلَاتٌ مِّنَ الدُّنْيَا" (الفتح آیت ۳۹) نازل ہوئی۔

جس میں کفار کے ساتھ فلاں کی اجازت دی گئی، اور اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے کفار کے ساتھ فلاں کی اجازت نہیں تھی، پھر جب یہ آیت "لَا يُلَاقُوا السُّفُهَاءَ بَشَرًا خَلَتْ وَجَعَلْنَاهُمْ" (سورہ آیت ۵) نازل ہوئی تو نہ صرف جہاد کی اجازت دی گئی بلکہ اقدامی جہاد بھی اجازت دے دی گئی (عہد نبوت کے ۱۱ سال میں ۱۱۳۶ احکام القرآن قرطبی)

□..... ماہِ صفر ۲ھ: میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور جگر گوشہ رسول، جنت کی عورتوں کی سردار حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نکاح ہوا، ارخصتی زی الحجہ میں ہوئی (عہد نبوت کے ۱۱ سال میں ۱۱۶۵ اہدایہ رابطہ پی ج ۵۶ ذکر اور دہرہ علیہ)

□..... ماہِ صفر ۳ھ: میں آپ ﷺ نے حضرت عاصم بن ثابت بن اُمیہ رضی اللہ عنہ کو دس صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ قریش کی جاسوسی کے لئے بھیجا۔

یہ حضرت جب مقام "رجیع" پر پہنچے تو ۳۰۰ کے قریب کفار نے نرغے میں لے کر "ٹھٹھ" سے کود دیں شہید کیا اور تین کو قید کر کے لے گئے اور ایک صحابی کو راستہ میں شہید کر کے باقی دو کو مکہ لے جا کر فروخت کر دیا اور آئندہ سال ماہِ صفر میں ان دونوں صحابہ کو ایک ہی دن میں شہید کر دیا گیا (عہد نبوت کے ۱۱ سال میں ۹۰ غزوات، نبی میں ۵۵۵، بعد یہ رابطہ پی ج ۳، ۳۰۰ اہل اندر)

□..... ماہِ صفر ۴ھ: میں یزید معونہ کا واقعہ پیش آیا۔

بورعل، بنو ذکوان، بنو عصبہ، بنو لیثان کے قاتل اپنے آپ کو مسلمان نہ ہر کر کے منافقانہ روپ میں

آپ ﷺ کے پاس آئے، اور اپنی قوم کو اسلامی احکام سکھانے کے لئے چند صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اپنے ساتھ لے جانے کا مطالبہ کیا، چنانچہ اسی سبب صفہ کی بہترین جماعت میں سے علماء و فخریہ کو آپ ﷺ نے ان کے ساتھ روانہ فرمادیا تو ان منافقین نے راستے میں ایک کنویں کے قریب سب کو شہید کر دیا، صرف ایک صحابی حضرت عمرو بن امیہ رضی اللہ عنہ بچ نکلنے میں کامیاب ہوئے (صحیح بخاری ج ۲ کتاب الجہاد والسیر، الاسابیح ج ۲، ص ۱۸۱، مہذبہ ج ۱، ص ۱۹۰)۔

□..... ماہِ مفرور ۶ھ: میں حضرت ثمامہ بن اٹال رضی اللہ عنہ نے اسلام قبول کیا۔ یہ قبیلہ یمامہ کے سردار تھے، ایک سریرہ (قرطاب) میں مسلمانوں نے ان کو قید کر کے حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کیا، یہ آپ ﷺ کے کریمانہ اخلاق سے بخوشی سلام لے آئے، چند دن حضور ﷺ کی خدمت میں رہ کر یمامہ واپس پہنچے، وراپے طور پر مکہ والوں کا فائدہ روک دیا، جس سے مکہ میں فتنہ ہو گیا یہاں تک کہ لوگ سردار کھانے لگے، کفار مکہ حضور ﷺ کی خدمت میں رحم کی درخواست لے کر حاضر ہوئے، تو رحمۃ اللعالمین ﷺ نے حضرت ثمامہ رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا کہ مکہ میں فتنہ بجھا جائے، چنانچہ حضرت ثمامہ رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے حکم کی تعمیل کرتے ہوئے مکہ مکرمہ میں فتنہ بجھنا شروع کر دیا (مہذبہ ج ۱، ص ۲۲۳، البدایہ والنہایہ ج ۵، قصہ نمبر ۵)۔

□..... ماہِ مفرور ۷ھ: میں خزوہ خیبر کے رہنے میں قبیلہ دوس نے یمن سے ہارگاہ نبوی ﷺ میں حاضر ہو کر اسلام قبول کیا۔

اس وفد میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سمیت، ۷۰ بڑے ۸۰ گھرانوں کے افراد شامل تھے (مہذبہ ج ۱، ص ۲۳۰، البدایہ والنہایہ ج ۵، قصہ نمبر ۵)۔

□..... ماہِ مفرور ۸ھ: میں آپ ﷺ نے حضرت غالب بن عبد اللہ اللخثی رضی اللہ عنہ کو چند صحابہ کے ہمراہ دو مہیوں پر روانہ فرمایا۔

بنو لویح (جو کہ یہ میں رہائش پذیر تھے) اور بنو مصاب (جو فدک میں رہائش پذیر تھے) اس جماعت نے بڑی جوانمردی اور صبر کے ساتھ دونوں قبیلوں سے مقابلہ کیا کفار کے لڑاکا افراد کو قتل کر کے باقی افراد کو قید کر لیا اور مالی غنیمت اور قیدی حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کئے (مہذبہ ج ۱، ص ۱۰۲، افرادات النبی ص ۸۰۸)۔

□..... ماہ صفر ۱۱۰ھ: میں آپ ﷺ نے حضرت فیروز دہلی رضی اللہ عنہ کو یمن کے شہر صنعاء میں نبوت کے جھوٹے دعویدار اسود عیسیٰ کذاب کو قتل کرنے کے لئے روانہ فرمایا۔

حضرت فیروز صنعاء میں جا کر چھپ گئے اور کذاب کو اس وقت قتل کیا جبکہ اس کے دروازے پر ایک ہزار آدمی چہرہ دے رہے تھے، حضرت فیروز نے ایک قاصد حضور ﷺ کو اطلاع دینے کے لئے مدینہ روانہ کیا، مگر قاصد کے پہنچنے سے پہلے ہی آپ ﷺ کا وصال ہو گیا، تاہم وفات سے ایک دو روز پہلے ہی وحی کے ذریعے آپ ﷺ کو اسود عیسیٰ کذاب کے قتل کی خوشخبری دیدی گئی تھی (عہد نبوت ص ۳۳۹، ابواب التہذیب ج ۲، خروج الاسود عیسیٰ)

□..... ماہ صفر ۱۱۰ھ: میں آپ ﷺ نے ملک شام پر قابض رومیوں کے مقابلے کے لئے حضرت اسماعہ بن زید رضی اللہ عنہ کی ادارت میں ایک لشکر نکلیا دیا۔

اس لشکر میں حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما جیسے بڑے صحابہ کرام بھی شامل تھے، یہ حضرات مدینے سے ہاجر "قابہ" میں جمع ہو کر کوچ کی تیاریوں میں تھے کہ اچانک رسول اللہ ﷺ کے دنیو سے رخصت ہو جانے کی اطلاع پہنچی، تو تمام رفقاء مدینہ منورہ واپس تشریف لے گئے، جمہور غنمین سے فراغت پر جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو سب سے پہلے اسماعہ بن زید رضی اللہ عنہ کے لشکر کو روانگی کا حکم فرمایا، کیونکہ آپ ﷺ نے زندگی میں اس لشکر کی تاکید فرمائی تھی (عہد نبوت ص ۱۲۸، ابواب التہذیب ج ۵، فصل وقایع رسول ﷺ، قاتل اول رقیۃ الاولیٰ اور افرط)

□..... ماہ صفر ۱۱۰ھ: میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے حکم سے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ ایران کی مہمات پر مامور تھے، پہلی مہم میں شاہ ایران کسریٰ حرمز انفرادی مقابلے میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں قتل ہو گیا تھا۔ نائب کسریٰ اردشیر نے تخت پر بیٹھتے ہی قاتل نامی جنگجو کے ہمراہ ایک فوج متبادلہ کے لئے روانہ کی، قاتل بھی ایک مسلمان جوان کے ہاتھوں قتل ہوا۔ جس سے ایرانی فوج بھاگ کھڑی ہوئی بہت سے لوگ بھاگتے ہوئے قتل ہوئے اور بہت سے ایک نہر میں غرق ہوئے اور چند ایک بھاگ نکلنے میں کامیاب ہوئے، بہت سے قید ہوئے (تاریخ ملت ج ۱ ص ۱۹۱، ابواب التہذیب ج ۶، مثنیٰ مشرۃ من الحجۃ)

□..... ماہ صفر ۱۱۰ھ: میں کسریٰ کا قصر بغیر فتح ہوا۔

اس کے فتح ہونے کی پیشین گوئی آپ ﷺ نے کافی عرصہ پہلے فرمادی تھی، قصر ابنیض دریائے دجلہ کے پار مدائن میں واقع تھا، دجلہ کے پل ایرانیوں نے توڑ دیئے تھے، اسلامی لشکر نے حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ کے حکم سے دریائے دجلہ میں گھوڑے ڈال دیے اور دریائے پار کر لیا۔ اسی کو حصار اقبال نے کیا خوب کہا۔

دشت تو دشت ہیں دریا بھی نہ چھوڑے ہم نے بحرِ طینت میں روڑا دے گھوڑے ہم نے

(تاریخ ملت ج ۱ ص ۲۳۲، الہدایہ النہجۃ ص ۷۷ قمر امین)

□..... ماہِ صفر ۲۲ھ: ح: میں سابقہ مفتوحہ علاقے آذربائیجان کی بغاوت کو دبا گیا۔

یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور میں جزیرہ دینے کی شرط پر فتح ہوا تھا، اور اس کے فوجی معاملات کوفہ کے تحت تھے، کسی مصلحت کی بناء پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کوفہ کا والی تبدیل کیا، آذربائیجان کا نگران بھی اس کی وجہ سے تبدیل ہو گیا، جس سے علاقے والوں نے بغاوت کر دی، لیکن جلد ہی نئے گورنر نے بغاوت کو دبا دیا (تاریخ ملت ج ۱ ص ۳۰۲، الہدایہ النہجۃ ص ۷۷)

□..... ماہِ صفر ۲۳ھ: ح: میں جبکہ مسلمین جو بچنے میں محرم کے احرام کی وجہ سے فریقین کے اتفاق رائے سے روک دی گئی تھی، صفر کا مہینہ شروع ہوتے ہی دوبارہ شروع ہو گئی (تاریخ ملت ج ۱ ص ۳۰۷)

□..... ماہِ صفر ۲۸ھ: ح: میں محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ شہید ہوئے۔

یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے مصر کے گورنر تھے، عبداللہ بن سہاء یہودی کی تباہی کی ہوئی ایک سازش کے نتیجہ میں شام کی فوج سے مقابلہ ہوا اور شہید ہوئے (الہدایہ النہجۃ ص ۷۷ عثمان دلا مین، ج ۷)

□..... ماہِ صفر ۵۲ھ: ح: میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا۔

یہ بہت عابد، زہاد اور فقیہ حدیث میں بلند مرتبہ کے حامل تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے بصرہ میں لوگوں کو فقیہ کی تعلیم دینے کے لئے مقرر رہے (الذہبی ج ۳ ص ۳)

□..... ماہِ صفر ۶۷ھ: ح: میں فرقہ خوارج کے ردِ صالح اور شعیب نے بنو امیہ کے خلاف مختلف صوبوں میں عجم بغاوت بلند کیا۔

مختلف مقامات پر ان کا سرکاری افواج سے مقابلہ ہوا اور سخت کشت و خون کی نوبت آئی، کوفہ میں

ایک معرکہ میں حجاج خود فوج سے کمرقہ بلے میں آیا، سخت معرکہ کے بعد خوارج پسپا ہوئے (الہدایہ ج ۹ ص ۷۶ تا ج ۱۰ ص ۵۸۱)

□ ماہ صفر ۹۹ھ میں خلیفہ سیدھا بن عبدالملک بن مروان کا انتقال ہوا۔

اس نے قسطنطینیہ (استنبول) کی فتح کے لئے دو لاکھ چالیس ہزار کی فوج روانہ کی تھی اور خود ایک فوج کے ساتھ ان کی مدد کے لئے ”مہربان“ میں پڑوئے ہوئے تھا، اسی دوران میں اس کی وفات ہوئی، اس خلیفہ کا سب سے بڑا کارنامہ یہ تھا کہ اس نے اپنے وزیر حضرت رجاء بن حیوہ رحمہ اللہ کے مشورے سے حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کو اپنے بعد خلافت کے لئے نامزد کیا (تاریخ حنفیہ ج ۱ ص ۶۳۳، الہدایہ ج ۹ ص ۹۹)

□ ماہ صفر ۹۹ھ میں حضرت عمر بن عبدالعزیز نور اللہ مرقدہ کی خلافت قائم ہوئی۔

ان کے دور حکومت میں امن و امان اور عدل و انصاف کا یہ عالم تھا کہ ان کی خلافت خلافت راشدہ کی نیچ پر شمار ہونے لگی (الہدایہ ج ۹ ص ۹۹، بیراصحیہ ج ۷ ص ۳۴)

## دوسری صدی ہجری کے اجمالی واقعات

□ ماہ صفر ۱۰۲ھ میں یزید بن مہلب قتل ہوا۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے اپنے دور خلافت راشدہ میں فتوحات و بڑے کامیابیوں کا دائرہ وسیع کرنے کے بجائے داخلی کمزوریوں کی اصلاحات کی طرف زیادہ توجہ مبذول رکھی، جس بناء پر سابقہ موجودہ حکومتی عہدیداروں سے باز پرس و انتساب بھی سختی سے لیا، چنانچہ یزید بن مہلب جو سابق حاکم سلیمان بن عبدالملک کی طرف سے بھرہ کا گورنر تھا، جس کے بے شمار جنگی کارنامے اور فتوحات ہو امیہ کی تاریخ کو چارچاند لگانے میں قابل ذکر ہیں، اس کے ذمے بھی بیت اماس کی وسیع رقم تاج و تزیینات سے عائد ہوتی تھی، حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے اسے دیکر لوگوں کے ساتھ قید کر دیا، چونکہ خلیفہ راشد موصوف تقویٰ کی مثال آپ تھے، اور ظلم کی آلودگی سے کوسوں دور تھے، قیدیوں کو ہر طرح کی قید میں بلا ضرورت اور بے جا مصیبت و پریشانی میں مبتلا نہیں کیا جاتا تھا،

جس کی واضح مثال یہ ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کی زندگی کا سخری وقت تھا کہ یزید بن مہلب قید سے فرار ہو کر اپنے باشرخانہ کی جمعیت میں بصرہ کی طرف چلا گیا، فرار ہونے کے بعد حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کو خط لکھا کہ اگر مجھے آپ کی زندگی کا یقین ہوتا تو ہرگز نہ فرار ہوتا آپ کے بعد ہم حکومت یزید بن عبدالملک کے ہاتھ آنے والی ہے (جو سابق حاکم سلیمان بن عبدالملک کا بھائی اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے بعد حکومت کے لئے ولی عہد تاحرہ تھا) اس سے سابقہ عدوت کی بناء پر یقین ہے کہ میرے ساتھ اچھا سلوک نہ ہوگا، چنانچہ حضرت کی وفات ہوئی یزید بن عبدالملک نے آتے ہی ابن مہلب کی گرفتاری کے لئے پے درپے فوج بھیجی، مگر ابن مہلب کی جمعیت مضبوط اور زیادہ ہوجی تھی، دونوں فریقوں کے درمیان ایک بڑا فیصلہ کن مقابلہ شہر واسطہ کے قریب ہوا، جس میں ابن مہلب کو اپنی فوج زیادہ ہونے کے باوجود شکست کا یقین تھا، کہ اکثر عراقی تھے، بڑائی شروع ہوتے ہی کسی وجہ سے ابن مہلب کے لشکر میں بھگدڑ مچ گئی و قہم عراقی بھاگ کھڑے ہوئے، بالآخر ابن مہلب اپنے چند خاندان و لول اور چار ساتھیوں سمیت صفر ۲۰ھ میں ابن عبدالملک کے بھائی مسلمہ بن عبدالملک کے ساتھ مدینہ کرتے ہوئے مارا گیا (تاریخ امت ج ۱ ص ۶۷، شذات الذہب ج ۱ ص ۲۲، المعری فی خبر من فرج ص ۲۲)

□ ... ماہ صفر ۱۰۳ھ: میں عتبہ بن حمیم افریقہ کے عامل یزید بن ابومسلم کی طرف سے اندلس کا حکم نامہ دیا ہو کر ندلس پہنچا۔

چار سار چار مہینے اندلس پر اس کی حکومت رہی، اندلس چونکہ بنو امیہ کی خلافت میں ہی فتح ہو تھا اور وسیع اسلامی خلافت کا ایک صوبہ تھا اور انتظامی لحاظ سے افریقہ کے گورنر کے زیر اختیار ہوتا تھا، فریقی گورنر کی طرف سے ہی یہاں عامل اور حکام تاحرہ ہو کر آتے، اسی طرح عز و نصب کا سارا اختیار افریقی عامل کو خلافت کی طرف سے تفویض تھا، صفر ۲۳ھ میں یہاں عتبہ بن یاسر و مثنیٰ کے تحت خلافت پر یزید بن عبدالملک متمکن تھا جو حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے بعد خلیفہ ہوا تھا (تاریخ صلیب ج ۱ ص ۲۲۵)

□ ماہ صفر ۱۲۶ھ: میں بنو عباس کے دوسرے حاکم ابو جعفر منصور نے دجلہ کے مغربی جانب

شہر بغداد کا سنگ بنیاد رکھا۔

یہ جگہ اس وقت تمام بلادِ اسلامیہ میں داخلی و خارجی سہولتوں سے بیس تھی، نہریں قریب تھیں، بصرہ، واسطہ، شام، مصر، آذربائیجان، ہندوستان کے علاقوں میں تجارتِ بنیائی ہو سکتی تھی، اور دیگر بلاد میں ہر طرح کی رسد و نصرت پہنچائی جاسکتی تھی تبصرے سے قبل مطلوبہ علاقے کی زمین ہنگے داموں خریدی گئی، مختلف بلاد سے ایک لاکھ مزدور اور کارگر (ترکمان، راج، لوہار وغیرہ) اس کی تعمیر میں شریک تھے، بغداد کی تعمیر پر کل مالیت جو خرچ ہوئی اس وقت کے حساب سے چار کروڑ آٹھ لاکھ درہم سے زائد تھی، اس شہر میں متعدد محلے اور ہر محلے میں ایک مسجد بھی تعمیر کرائی گئی تھی، جس کی ذمہ داری شریعتِ مطہرہ میں حکومتِ وقت پر ہی عائد ہوتی ہے، اس کے علاوہ سرکاری دفاتر و ایوان بار (پارلیمنٹ ہاؤس) وغیرہ تعمیر کرائے گئے (تاریخ طبری ج ۳ ص ۷۷۸، طبری فی خبر من طبرج ص ۳۵، تاریخ ملت ج ۳ ص ۱۱۸، کتاب الہدایہ)

□ ..... ماہ صفر ۱۵۱ھ: میں رصافہ چھاؤنی تعمیر ہوئی (تقدیم تاریخ ص ۳۸)

عہدِ اموی خلیفہ منصور کی فوج میں عرب قبائل کی تعداد زیادہ تھی اور ہڑائی کی فتح میں عربوں کا کردار سببِ فہرست ہوتا، اسی طرح عرب جمعیوں کی طرح ضرورت سے زیادہ اپنے خلیفہ یا بادشاہ کی تعظیم بھی نہیں کیا کرتے تھے، اس لئے منصور کو ہر وقت عربوں کی طرف سے بغاوت کا خطرہ رہتا تھا، اس لئے یہ حالات دیکھ کر غم بن عبید اللہ بن عباس نے عربوں کے قبائل ربیعہ و مضر کے درمیان ایک مناسب طرح سے رقابت پیدا کر کے خلیفہ منصور کو مشغول رکھا کہ مضر در ربیعہ کے درمیان چونکہ رقابت پیدا ہوگئی ہے اس لئے مناسب یہ ہے کہ فوج کے دو حصے کر کے قبائل مضر کو خراسان کے امیر مہدی کے ماتحت رکھو، کیونکہ ائمہ خراسان قبائل مضر کے اہلِ ر ہیں اور قبائل ربیعہ اپنے ماتحت رکھو کیونکہ تمام یعنی ان کے خیر خواہ ہیں، اس طرح دونوں جانب فوجی مرکز قائم ہو جائیں گے، تو ایک دوسرے کا خوف رہے گا ورنہ کوئی بغاوت میں کامیاب نہ ہوگا، خلیفہ منصور نے اس رائے کو پسند کیا اور اپنے بیٹے مہدی کے قیام کے لئے بغداد کی مشرقی جانب رصافہ چھاؤنی کی تعمیر کا حکم دیا (تاریخ اسلام ج ۳ ص ۳۰۸، کبر شادمان صاحب)

□ ..... ماہ صفر ۱۵۱ھ: میں شام کے فقیہ، و امام حضرت ابو عمرو عبد الرحمن الدوزاعی رحمان کی

وفات ہوئی (تقویم تاریخی ص ۴۰)

آپ بہت بڑے فقیہ تھے اور علم و عمل کے پہاڑ سمجھے جاتے تھے، حضرت اسماعیل بن عیاش رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے بہت سے لوگوں سے سنا کہ لوزاعی امت کے عالم ہیں، حضرت ولید بن مسلم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے لوزاعی سے زیادہ کسی کو عبادت کرتے ہوئے نہیں دیکھا (امری فی خبرن مخرج ص ۴۷)

□..... ماہ صفر ۱۵۹ھ: میں حکیم متعین نے خدائی کا دعویٰ کیا (تقویم تاریخی ص ۴۰)

مہدی کی خلافت کے پہلے سال ترو کے اس باشندے حکیم متعین نے سونے کا ایک چہرہ بنا کر اپنے چہرے پر لگایا، اور خدائی کا دعویٰ کیا، اس کا عقیدہ یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کر کے ان کے جسم میں خود حلول کیا اس کے بعد حضرت نوح علیہ السلام میں اور پھر ابو مسلم اور ہاشم میں، اس طرح یہ تنازع کے عقیدے کا قائل تھا، اور کہتا تھا کہ میرے اندر خدا کی روح ہے، مسلمانوں کی فوج نے بڑے سخت مقابلے کے بعد اس فتنے پر قابو پایا، متعین بیس ہزار ساتھیوں کے ساتھ قلعہ بسام میں محصور ہو گیا، لیکن بعد میں اس کے تیس ہزار ساتھی قلعہ سے نکل آئے اور مسلمانوں سے امان طلب کر لی، متعین کو جب اپنی ناکامی کا یقین ہو گیا تو اس نے آگ جلا کر اپنے تمام اہل و عیال کو دھکا دے کر آگ میں جلا دیا، پھر خود بھی آگ میں کود کر جل مرا، مسلمانوں نے قلعہ میں داخل ہو کر متعین کی لاش آگ سے نکالی اور اس کا سر کاٹ کر خلیفہ مہدی کے پاس روانہ کیا (تاریخ اسلام ج ۳ ص ۳۴، مداریکر شاہ خان صاحب)

□..... ماہ صفر ۱۶۰ھ: میں خلیفہ ہارون الرشید کی والدہ "خیزران" کا نکاح ہوا (تقویم تاریخی ص ۴۰)

خیزران بربر یہ خاتون تھی، بچپن میں مردہ فردوسوں کے ہاتھ لگ گئی جب خلیفہ مہدی کے پاس خیزران لائی گئی تو اس نے اسے ایک لاکھ درہم میں خرید لیا، حسن و جمال میں اپنا خانی نہیں رکھتی تھی، بہت مشکل مشاوری علم خاتون تھی، مہدی نے اس کی تعلیم و تربیت کا انتظام کیا، امام اوزاعی رحمہ اللہ سے اس نے علم حاصل کیا، شعر و ادب اور دینی علوم میں بھی اس کو دسترس تھی، مہدی کو ملکی امور میں بھی مشورے دیتی تھی، حادی اور ہارون الرشید کے ابتدائی عہد خلافت میں ساری سلطنت پر حکمرانی کرتی تھی، فیاضی میں ضرب المثل تھی، دروازے پر ہر وقت سانکوں کا ہجوم رہتا تھا (تاریخ ص ۳۵)

(ج ۶۵ ص ۶۵)

□..... ماہ صفر ۱۷۹ھ: میں عباسی خلیفہ ہادی کو خلیفہ بنایا گیا (تقریباً تاریخ مئی ۷۴۳ء)

ہادی اور ہارون الرشید بھائی تھے اور خلیفہ مہدی کے بیٹے تھے، مہدی کے تیسرے بیٹے موسیٰ تھے، خلیفہ مہدی نے یکے بعد دیگرے تینوں کو وراثت عہد تاحر دیا تھا جن میں ہادی کا پہلا نمبر تھا، بعد میں ہارون الرشید کی خداداد وصیتوں کے جوہر چھپ گئے تو مہدی کا شاید راہ ہو گیا تھا کہ خلافت کے لئے ولی عہدی میں ہارون کو ہادی پر مقدم کرے، کیونکہ ہادی نہ علم و فضل میں ہارون سے کوئی جوڑ رکھتا تھا نہ حکومتی صلاحیتوں میں ہارون پر اسے ترجیح حاصل تھی، لیکن مہدی کا یہ منصوبہ پورا ہونے سے پہلے اس کی وفات کا وقت آکا ہوا تو ہارون نے نہایت سعادت مندی کا ثبوت دیتے ہوئے خود ہی ہادی کے لئے بیعت خلافت لی، جو کہ دارالافتاء سے باہر تھا اور خلافت کی مہر، عصا اور پوشاک مع باپ کی وفات کے تعزیت نامہ اور خلافت کی مبارک ہادی کے پاس بھیجا، اس طرح ہادی بطور کسی بدامنی اور انتشار کے آکر تخت پر متمکن ہوا (تاریخ ص ۶۴ ج ۱ ص ۱۶۷)

□..... ماہ صفر ۱۸۰ھ: میں اندلس کے میر ہشام بن عبد الرحمن بن معاویہ کی وفات ہوئی۔

آپ کی مارت سات سال، سات مہینے اور آٹھ دن تھی، بعض حضرات نے نو مہینے اور بعض نے دس مہینے بتلائی ہے، آپ کی عمر اسی سال اور چارہ ماہ تھی، آپ کے کارناموں میں ایک کارنامہ جامع قرطبہ کی تکمیل ہے جسے آپ کے والد اپنی زندگی میں، دھورا چھوڑ گئے تھے، اس کے علاوہ بھی آپ نے کئی مساجد تعمیر کیں، آپ کے عدس و انصاف کے کارنامے اتنے زیادہ تھے کہ لوگ سیرت میں آپ کو حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ سے تشبیہ دیا کرتے تھے (کامل ج ۱ ص ۳۰۸)

□..... ماہ صفر ۱۸۹ھ: میں حضرت ابو سعید یحییٰ بن سعید القطان ہمیری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی

(تقریباً تاریخ مئی ۵۰۰ء)

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے ان کی مثل کسی کو نہیں دیکھا، امام ابن معین رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید رحمہ اللہ ۲۰ سال تک ہر رات میں ایک قرآن ختم کرتے تھے (اسیر فی خبر من

نہج ج ۱ ص ۲۲۷، کامل ج ۵ ص ۲۵، مستحکم ج ۱ ص ۷۲)

□ ... ماہ صفر ۱۹۹ھ: میں سلیمان بن یوسف منصور کا انتقال ہوا۔

ان کی کنیت ابو ایوب تھی، ۵۰ سال کی عمر میں فوت ہوئے (الفتح ج ۷ ص ۷۸)

□ ... ماہ صفر ۲۰۰ھ: میں حضرت محمد بن حمیر السبھی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ محمد بن زیاد الہامی رحمہ اللہ اور ان کے طبقہ سے روایت کرتے ہیں، جرح و تعدیل کے امام یحییٰ بن معین رحمہ اللہ نے آپ کو روایت حدیث میں ثقہ و مستقر قرار دیا ہے (بہر فی خبر عن طبع ج ۱ ص ۳۳۳)

□ ... ماہ صفر ۲۰۰ھ: میں فہن قرأت کے امام حضرت ابو زکریا یحییٰ بن سلام بن ابی ثعلبہ البصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

فہن قرأت حضرت حسن بصری اور حسن بن دینار رحمہ اللہ کے ساتھیوں سے حاصل کیا، حدیث میں بھی آپ کو ایک بڑا مقام حاصل تھا، حماد بن سلمہ، ہمام بن یحییٰ اور سعید بن ابی عروبہ رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں، تقریباً ۲۰ تاہین کی زیارت کی، ایک زمانہ تک افریقہ میں قیوم رہا، مصر میں عبداللہ بن وہب رحمہ اللہ جیسے حضرات کے شاگرد رہے۔

(حاشیہ النہایہ فی طبقات القراء لابن الجزری ج ۱ ص ۳۳۱، باب البلاء، لسان المیران للعسقلانی ج ۳ ص ۱۳، ابن اسحاق یحییٰ، سیر اعلام النبلاء ج ۹ ص ۳۹۶، معانی الاخبار ج ۵ ص ۲۳۳)

□ ... ماہ صفر ۲۰۰ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن حمیر السبھی القضاہی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ حصہ شہر کے محدث شمار ہوتے تھے، محمد بن زیاد الہامی اور ابراہیم بن علیہ رحمہ اللہ سمیت بہت سے اکابر آپ کے اساتذہ میں شمار ہوتے ہیں، ابن معین اور دحیم وغیرہ نے آپ کو حدیث کے معاملے میں ثقہ قرار دیا ہے، عمرو بن عثمان رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔

(العبر فی خبر عن سیر السلف ج ۱ ص ۶۶، لسان ابن حبان ج ۵ ص ۳۳۱، تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۱۱۸، تاریخ الصنف ج ۲ ص ۶۶۲، تاریخ الکبیر ج ۱ ص ۶۸، سیر اعلام النبلاء ج ۹ ص ۳۳۵، تہذیب الکمال ج ۲۵ ص ۱۸)

## تیسری صدی ہجری کے اجمالی واقعات

□ ... ماہ صفر ۲۰۳ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن موسیٰ الرضا رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ امام موسیٰ کاظم رحمہ اللہ کے بیٹے ہیں، ۵۰ سال کی عمر میں طوس شہر میں وفات ہوئی (العبر فی

عصر من غبر ج ۱ ص ۶۳)

□ ..... ماہ صفر ۲۰۳ھ: میں حضرت ابو جودہ شریح الحمصی انحضری الشامی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ عمران بن بشیر رحمہ اللہ کے شاگرد ہیں، آپ سے آپ کے بیٹے اور حکم بن المبارک رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں (تذکرۃ الکبیر ج ۳ ص ۲۳۰)

□ ..... ماہ صفر ۲۰۵ھ: میں حضرت ابوالکریم یوسف بن عطیہ البلیغی القسسی الکوفی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: خالد بن ایاس، عمرو بن شمر، محمد بن عبدالعزیز العزری، مسلم بن مالک المازونی اور یسوع بن ابی حمزہ الاحمر رحمہ اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: اسماعیل بن عمرو النخعی، سہل بن معمر الخلالی، سہل بن عثمان الحسکی، عبداللہ بن عمرو بن ابان اور عمرو بن علی البصری رحمہ اللہ، حدیث کے معاملہ میں کچھ ضعیف شمار ہوتے ہیں (تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۶۹)

□ ..... ماہ صفر ۲۰۵ھ: میں حضرت ابو یزید یوسف بن عمرو بن یزید بن یوسف جرجس المصری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

عبداللہ بن لہیع، عبداللہ بن وحب، عبدالرحمن بن ابوالخزادہ، لیث بن سعد اور امام مالک بن انس رحمہ اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابو جعفر احمد بن حنبلہ بن نافع البحمصی، حارث بن مسکن اور یحییٰ بن عبداللہ بن کثیر رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۳۳۹)

□ ..... ماہ صفر ۲۰۸ھ: میں حضرت ابو محمد یونس بن محمد المہدی ادنیٰ رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

شیبان، قلیح بن سلیمان، ولاد بن فرات، سفیان بن عبدالرحمن اور علی بن سیمان رحمہ اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابراہیم، احمد، علی بن المہدی، عبداللہ المستدری رحمہ اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں "فہرست تہذیب التہذیب مات فی سنة ۲۰۸ھ" ج ۱ ص ۴۹۳

(البحر فی خبر من غبر ج ۱ ص ۶۶: الفاریح الکبیر ج ۸ ص ۳۱۰، الطبقات الکبریٰ ج ۷ ص ۳۳، تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۳۹۱، معانی الانصار ج ۵ ص ۳۱)

□ ..... ماہ صفر ۲۱۱ھ: میں حضرت ابو زرارہ لیث بن عاصم القصبانی المصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

محمد بن یحییٰ ان اور ابن جریج رحمہ اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، حمیدہ یاسین بن عبدالاحد المقصبانی، یونس

بن عبد فاطمی، اور ابوالحسن ہر بن سرح رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔

(سیر اعلام النبلاء ج ۶ ص ۱۸۸، تہذیب الکمال ج ۲ ص ۲۸۹)

□ ماہ مفر ۲۱۵ھ میں حضرت محمد بن عاصم بن جعفر بن تذاوق بن ذکون بن یتاق  
معفری مرآت کی وفات ہوئی۔

عاصم بن ساعی، محض بن فصاح، عبد الرحمن بن رید بن سم، مالک اور عبد اللہ بن نافع رحمہ اللہ آپ  
کے ساتھ ہیں، عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد الحکم، محمد بن خالد امالکی، و محمد بن یحییٰ اندعلی رحمہ اللہ آپ  
کے شاگرد ہیں (تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۲۳، تہذیب الکمال ج ۲ ص ۲۴۳)

□ ماہ مفر ۲۱۵ھ میں حضرت ابو حرقبہ بن عامر رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ سے کثرت کے ساتھ احادیث روایت کرتے ہیں، حدیث کے  
معاظم میں ثقہ شمار ہوتے ہیں، کوفہ میں وفات ہوئی۔

(الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۶ ص ۴۰۳، تہذیب الکمال ج ۲ ص ۲۳، معانی لامبار  
ج ۲ ص ۴۱)

□ ماہ مفر ۲۱۹ھ میں حضرت ابو عاصم احمد بن اسد بن عاصم بن مغول البجلی رحمہ اللہ کی  
وفات ہوئی۔

خليفة هارون، موثق باللہ کے دو حفاظت میں کوفہ میں وفات ہوئی (الطبقات الکبریٰ لابن سعد  
ج ۶ ص ۴۱۳)

□ ماہ مفر ۲۲۲ھ میں حضرت ابو محمد عمر دین محمد بن طلحہ القنادلکونی رحمہ اللہ کا انتقال ہو۔

آپ کے اساتذہ میں، سبط بن نصر الہمدانی، مسمر بن عبد الملک بن سح، مندل بن علی اور علی بن  
ہاشم رحمہ اللہ سر فہرست ہیں، امام مسلم، بخاری، ابوداؤد و نسائی اور ابن ماجہ رحمہ اللہ آپ کے مایہ ناز  
شاگرد ہیں (تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۲۱)

□ ماہ مفر ۲۲۲ھ میں حضرت ابو عمرو و سمر بن ابراہیم الفرہیدی البصری مرآت کی وفات ہوئی۔

آپ بصرہ کے محدث تھے، اس عون رحمہ اللہ سے ایک حدیث روایت کی ہے، اور قرقان خالد رحمہ اللہ  
بھی آپ کے استاد ہیں، آپ نے حلب علم کے لئے سفر نہیں کیا لیکن اس کے باوجود صرف بصرہ

میں ۱۸۰۰ سال تہ سے علم حاصل کیا۔

(العربی عن عمر بن عمر ج ۱ ص ۷۲، مسود اعلام النبلاء ج ۰ ص ۳۳، تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۳۹۴)

□..... ماہ صفر ۲۳۳ھ: میں حضرت ابو عثمان عمرو بن مرزوق الباہلی البصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

امام شعبہ مالک، عمر بن الخطاب، المسعودی، حماد بن، ہیر بن معویہ اور عبد الرحمن بن عبد القدیر رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، بخاری، ابوداؤد، ترمذی، ابوقحیفہ، اسحاق، عثمان بن عروڑ اور یعقوب بن سفیان رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔

(تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۸۹، مسود اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۳۶۰، الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۷ ص ۳۰۵، تہذیب الکمال ج ۲۲ ص ۲۲۹)

□..... ماہ صفر ۲۳۴ھ: میں حضرت ابو الحسن محمد بن الفضل بسطامی البصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ "عازم" کے نام سے مشہور تھے، جریر بن حازم، مہدی بن میمون، وہیب بن خالد، حماد بن ابی ہلال، الراسبی، عبد الوارث بن سعید، وراؤذید، لاجول رحمہم اللہ آپ کے اس تہ ہیں، بخاری اور عبد اللہ بن محمد المسمری رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، قال ابو حاتم سمعت من ابی اسحاق عازم فی آخر عمر و قال قتله فمن سمع منه قبل الاعتلاط فسمعه صحيح "عند البعض مات سنة ۲۳۴ھ"

(تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۳۵۸، مسود اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۲۶۷، تہذیب الکمال ج ۲۶ ص ۲۹، تذکرۃ الحفاظ ج ۳۱ ص ۴۱۰)

□..... ماہ صفر ۲۳۵ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن سلام بن الطرخ البہکندی بخاری البصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

ابن عیینہ، ابن المبارک، ابن نمیر اور معتز رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، آپ کے بیٹے ابراہیم اور بخاری رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، حضرت عبید اللہ بن شریح رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ آپ کا شمار بڑے محدثین میں ہوتا تھا، اور بہت سے حدیثیں آپ روایت کرتے ہیں اور احادیث حاصل کرنے کے لئے کثرت سے سفر کئے، ورنہ تقریباً ہر موضوع پر آپ کی تصنیفات موجود ہیں۔

(طبقات الحفاظ للسیوطی ج ۱ ص ۳۳، الطبقات الناصبہ، لقات ابی حبان ج ۷ ص ۷۵، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۲۲، تہذیب الکمال ج ۲۵ ص ۳۳۳، تاریخ الکبیر ج ۰، قال فی التہذیب تولی فی سبع وعشرۃ ومائتین ج ۹ ص ۸۹، مسود اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۶۳)

□..... ماہ صفر ۲۳۶ھ: میں حضرت یحییٰ بن یحییٰ بن بکر التمیمی نیشاپوری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔



۵۱ ت ہوئی۔

آپ بصرہ میں رہتے تھے، سفیان ثوری، مروان بن معویہ، القواری و یحییٰ بن سہیم الطائفی رحمہ اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، بخاری، حرب بن اسماعیل الکربانی اور سعید بن عبد القدوس رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، المہذب الکمال ج ۳۲ ص ۳۵۹

□..... ماہ صفر ۲۳۰ھ: میں حضرت بو عثمان سعید بن عمرو بن کلثوم بن اسحاق بن محمد بن الاشعث بن قیس الکندی الاشعثی الکوفی رماہ کی وفات ہوئی۔

ابوزید صخر بن القاسم، عبد اللہ بن مبارک، حفص بن غیاث اور ابن عیینہ رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، امام مسلم، ابوشیبہ ابراہیم بن ابوبکر بن ابی شیبہ اور ابوزرہ رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (المہذب المہذب ج ۳ ص ۶۱، المہذب الکمال ج ۳ ص ۲۲)

□..... ماہ صفر ۲۳۱ھ: میں حضرت عبد اللہ بن محمد بن اسحاق بن عبید بن سواد الطہمی امصری رماہ کی وفات ہوئی۔

آپ ”بطاری“ کے نام سے مشہور تھے، سیمان بن جاز، عبد اللہ بن لہیعہ و ربیعہ، بن انس رحمہم اللہ سے حدیث کی سماع کی، روح بن الفرغ القدان امصری، ابوزرہ اسرازی، یعقوب بن سفیان القسری و رمی بن کلثوم الرمی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماع کی (مصابی الاعراب ج ۳ ص ۱۵۴)

□..... ماہ صفر ۲۳۱ھ: میں حضرت ابوزکریا یحییٰ بن عبد اللہ بن کثیر المعافزی امصری رماہ کی وفات ہوئی۔

آپ نے امام مالک اور سیف زہر اللہ جیسے بڑے بڑے حضرات سے طب علم کیا، امام مالک رحمہ اللہ سے ان کی شہرہ آفاق کتاب ”الموطأ“ کی پارسائی، آپ کی وراثت ۵۵ھ میں ہوئی۔

(البرہی خبر من طبرج ص ۷۷، سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۶۱۴، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۳۲۰)

□..... ماہ صفر ۲۳۱ھ: میں حضرت یحییٰ بن عبد الرحمن بن سہیل التمیمی الدمشقی رماہ کی وفات ہوئی۔

آپ کو دمشق کا محدث کہا جاتا تھا، اسماعیل بن عیاش رحمہ اللہ کے شاگرد تھے۔

(البرہی خبر من طبرج ص ۷۸، سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۱۳۹، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۳۳۸)

□ ۱۰ مفر ۲۳۳ھ میں حضرت بو عثمان سعید بن عمرو رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ اشعث بن قیس الکندی رحمہ اللہ کی وراثت میں سے ہیں، ابو عوف نہ، ورمعہ رحمہ اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، حارون بن ابی اسحاق کے دو حکومت میں کوفہ میں وفات ہوئی (الطبقات الکبریٰ لاہی سعد ج ۶ ص ۵۴)

□ ۱۱ مفر ۲۳۵ھ میں حضرت ابو الفضل شجاع بن محمد البغوی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ بغداد میں رہتے تھے، آپ کی ولادت ۱۵۰ھ میں ہوئی، ہشیم، کعب، اسماعیل بن علیہ، سفیان بن عیینہ اور ابو حاتم النہس رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، محمد بن عبید اللہ بن لہنادی، ورمعہ، ابراہیم اعرابی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، بغداد میں وفات ہوئی، اور "باب العس" کے مقبرہ میں دفن ہوئے۔

(طبقات الصحابہ لاہی ابی یحییٰ ج ۶ ص ۶۶ باب الشہیدین، الطبقات ج ۳ ص ۶۴، الطبقات الکبریٰ لاہی سعد ج ۶ ص ۳۵۲، الطبقات ج ۲ ص ۲۸، معانی لاہی ج ۲ ص ۷)

□ ۱۲ مفر ۲۳۵ھ میں حضرت ابو یعقوب یوسف بن موسیٰ بن راشد بن بدس کلونی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ "رتے" شہر کے رہنے والے تھے، اسی لئے آپ کو رازی بھی کہا جاتا ہے، اس کے بعد آپ بغداد منتقل ہو گئے اور یہی آپ کی وفات ہوئی، بے والد، جریر بن عبد الحمید، سلمہ بن الفضل، ابن نمیر، ابو خالد، الاحمر اور ابو احمد الزہیری رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، امام بخاری، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابو عوف نہ، موسیٰ بن یوسف، ابراہیم اعرابی، ابو حاتم، ابن ابی لدینہ اور محمد بن حارون المجلد آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (الطبقات ج ۱ ص ۳۷۴)

□ ۱۳ مفر ۲۳۵ھ میں حضرت ابو جعفر احمد بن عمر بن حفص بن جهم بن واقد الکندی الکونی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کئی کے نام سے مشہور تھے، بغداد میں رہتے تھے، آپ مشہور محدث ابراہیم بن احمد رحمہ اللہ کے والد تھے، حفص بن غیاث، ابو معویہ، ابو بکر بن عیش ورمعہ، الجعفی رحمہم اللہ سے استفادہ کیا، امام مسلم، ابراہیم اعرابی، ابو داؤد، قاضی احمد بن علی المروزی، احمد بن علی انبار اور ابو یعلیٰ

الموصلی رحمہ اللہ نے آپ سے استفادہ کیا (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۷)

□..... ماہ صفر ۲۳۵ھ: میں من قرأت کے امام حضرت ابوالبرکات احمد بن عمر بن حفص الوکیعی بغدادی ضریر رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

قرأت میں آپ یحییٰ بن آدم رحمہ اللہ کے شاگرد ہیں، اور ابوالبرکات احمد بن عمر بن حفص الوکیعی کے شاگرد ہیں (غایۃ البیان فی طبقات القراء لاہر، المعززی ج ۳ ص ۳۰، الباب لالہ)

□..... ماہ صفر ۲۳۹ھ: میں حضرت صلت بن مسعود الجحدیدی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔  
آپ عراق کے شہر "سامراء" کے قاضی تھے، حماد بن زید رحمہ اللہ اور ان کے طبقے سے روایت کرتے ہیں (العبر فی خبر من ہرج ص ۸۱)

□..... ماہ صفر ۲۴۰ھ: میں حضرت ابو ثور ابراہیم بن خالد بن ابی الیمان البغدادی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

فقہ میں آپ امام شافعی رحمہ اللہ کے شاگرد تھے، ابن عیینہ، ابن مہدی اور کبیر رحمہم اللہ آپ کے استاد ہیں، ابو داؤد مسلم، ابن ماجہ، ابوالقاسم البخاری اور ابو حاتم رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، آپ کی کتب کافی اعتبار ہے کہ آپ نے ان میں احادیث اور فقہ کو بہت اچھے انداز میں جمع کیا ہے۔

(طبقات المشاہیر لابن قاضی شہب ج ۱ ص ۱، طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۴۳، الطبقات الناصبہ، طبقات ابن حبان ج ۸ ص ۷۴، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۰۳، سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۷۳، وفيات الاعیان لابن خلکان ج ۱ ص ۲۶، تہذیب الکمال ج ۲ ص ۸۳، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۵۱۲)

□..... ماہ صفر ۲۴۰ھ: میں حضرت ابو مسرور عبداللہ بن مسرور بن عبدالمطلب بن مسرور الشافعی اندلسی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ کے شاگرد یہ حضرات ہیں: مروان بن محمد الطاطری، یحییٰ بن معین، احمد بن حنبل، محمد بن عائد اور جیم رحمہم اللہ قرآن مجید آپ نے ان حضرات سے پڑھا، ایوب بن نعیم، صدوق بن خالد اور سدید بن عبدالعزیز رحمہم اللہ (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۲۲۹)

□..... ماہ صفر ۲۴۲ھ: میں حضرت ابو عمرو ضیل بن عمرو الثقفی البخاری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔  
ابن عیینہ، یحییٰ بن یونس، محمد بن اسمعیل الحرانی، شریک اور غنحی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابن



حدیث کی سماعت کی، امام بخاری، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابو بکر احمد بن عمرو بن ابو عاصم رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تہذیب الکمال ج ۳۰ ص ۲۵۳)

□..... ماہ صفر ۳۳۸ھ: میں حضرت ابو الفضل عباس بن الولید بن صبح الدمشقی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

رید بن یحییٰ بن عبید الدمشقی، ابوسعید، عبدالسلام بن عبدالقدوس، علی بن عباس الحمصی، ورمیہ بن ہاشم البصری، رحمہم اللہ آپ کے استاد ہیں، ابن ماجہ، ابو حاتم، ابو زہرہ، عثمان بن غزاد، حرب الکرمانی اور صہبان الازہری رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔

(تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۱۵، تہذیب الکمال ج ۱۱ ص ۲۵۳)

□..... ماہ صفر ۳۵۱ھ: میں حضرت ابو جعفر محمد بن علی بن عقیل انصاری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

حسن بن علیہ، رحمہم اللہ آپ کے استاد اور علی بن کاس القاضی اور ابن الزہیر القرطبی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۲۷)

□..... ماہ صفر ۳۵۳ھ: میں حضرت ابو یعقوب یوسف بن موسیٰ بن راشد الکوفی البغدادی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ اصلاً "رے" کے باشندے تھے، بعد میں آپ بغداد منتقل ہو گئے، اور انتقال تک بغداد میں ہی قیام فرمایا، جریر بن عبدالحمید، ابو خالد الاحمر، سفیان بن عیینہ، عبداللہ بن ادریس اور ابو بکر بن عیاض رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، بخاری، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ، ابراہیم الحارثی اور ابو القاسم البغوی رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں۔

(سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۲۲۲، تہذیب الکمال ج ۳۲ ص ۳۶۷، تہذیب التہذیب ج ۱۱ ص ۳۸۳)

□..... ماہ صفر ۳۵۵ھ: میں حضرت ابو العباس فضل بن اسلم بن ابراہیم الاعرج رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔

ابراہیم بن عبدالرحمن بن مہدی، احمد بن حنبل، ابو الجواب احوص بن جواب، اسود بن عمر شاذان، حسن بن موسیٰ الاشیب، یزید بن ہرون، حسین الجمعی، ابو احمد الخیریری، زید بن الحباب، محمد بن بشیر العبیدی رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابو بکر احمد بن عمرو بن ابو عاصم، ابو بکر احمد بن عمرو بن عبدالخالق المہاز، حمد بن محمد بن الجراح اضرب، امام بخاری، ترمذی، نسائی، ابو داؤد، مسلم، احمد بن عمرو المہز، ابن ابی عامر، بخوی، عبدان الجوی البقی اور حسن بن سفیان

النسائی رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں۔

(الجرح والتعديل ج ۷ ص ۶۳، تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۶۵، ۳۶۶، طبقات الصحابة ج ۵ ص ۵۳، تہذیب الفہذیب ج ۳ ص ۳۹، میزان الاعتدال ج ۳ ص ۳۵۲، تہذیب الفہذیب ج ۸ ص ۲۷۷، طبقات الصحابة ج ۷ ص ۲۳۷ بحوالہ سیر اعلام النبلاء ج ۲ ص ۲۰، تہذیب الکمال ج ۲۳ ص ۲۲۶، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۵۵۳)

□ ... ماہ صفر ۲۵۵ھ: میں حضرت ابو علی حسین بن بیان الشہدانی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

بعض حضرات کے نزدیک آپ ابو جعفر البصری کے نام سے مشہور تھے، سیف بن محمد، الثوری رحمہ اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ابراہیم بن محمد بن ابراہیم الکندی، ابو اسحاق ابراہیم بن محمد عبید الشمر زوری و یوحییٰ محمد بن ابراہیم بن فہد بن حکیم اسمعی البصری رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تہذیب الکمال ج ۶ ص ۳۵۵، تہذیب الفہذیب ج ۲ ص ۲۸۷)

□ ... ماہ صفر ۲۶۱ھ: میں حضرت ابوموسیٰ عیسیٰ بن ابراہیم بن مرزوق الحافقی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ ابن مرزوق کے نام سے مشہور تھے، سفیان بن عیینہ، عبد الرحمن بن قاسم، و عبد اللہ بن وہب رحمہ اللہ سے حدیث کی روایت کرتے ہیں، ابو داؤد، نسائی، ابن خزیمہ، ابو جعفر الطحاوی، ابن صاعد اور ابو الحسن بن جوص رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں۔

(الجرح والتعديل ج ۶ ص ۲۷۲، تہذیب الکمال ج ۲ ص ۵۸۳، میزان الاعتدال ج ۳ ص ۳۱۰، تہذیب الفہذیب ج ۸ ص ۸۳)

□ ... ماہ صفر ۲۶۱ھ: میں حضرت سیمان بن قوسۃ الشہدانی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

احمد بن ابراہیم اندرقتی، احمد بن حنبل، حاکم بن عیسیٰ بن الطباع، حکم بن موسیٰ، روح بن عہدہ اور سرج بن نعمان الجویری رحمہم اللہ سے حدیث کی سہمت کی، ابن ماجہ، ابو الحسن احمد بن محمد بن یزید الزعفرانی، عبد الرحمن بن ابی قاتم، زری، علی بن، ساعیل اصغر اور قاسم بن ذکر یا المصغر رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سہمت کی (تہذیب الکمال ج ۱ ص ۳۷۸، تہذیب الفہذیب ج ۳ ص ۱۵۵)

□ ... ماہ صفر ۲۶۱ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ بن محمد بن کثیر الکفسی رحمتہ اللہ کی وفات ہوئی۔

احمد بن شعیب نخرائی، احمد بن عبد اللہ بن یونس، آدم بن ابی یاس، ساعیل بن خلیل الکوفی و یوب بن خالد اعمر فی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر سادہ ہیں، نسائی، احمد بن علی بن محسین المقری،

یو عروبہ حسین بن محمد الحمرانی، ابوالیث سلم بن معاذ ابیر یوگی اور عبد اللہ بن بشر الطالقانی رحمہ اللہ آپ کے یہ تازش گرد ہیں، بحرآن کے مقام پر آپ کی وفات ہوئی۔

(تہذیب الکمال ج ۲ ص ۹، تہذیب النہج ج ۹ ص ۳۶۰)

□ ماہ صفر ۲۶۸ھ میں حضرت ابو عبد المؤمن احمد بن شیبان بن ولید بن حیان رحمہ اللہ انتقال ہوا۔ سفیان بن عیینہ، عبد المجید بن رواد، عبد الملک الجدی اور مؤمل بن اسماعیل رحمہ اللہ سے حدیث کی سماعت کی، یوسف بن موسیٰ المروزی، ابوالعباس امام، یحییٰ بن صاعد، ابن خزیمہ اور عثمان بن محمد بن احمد السمرقندی رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔

(الجرح والصلیل ج ۲ ص ۵۵، میزان الاعتصالی ج ۱ ص ۱۰۳، المعرفی خبر من خبر ج ۲ ص ۳۸، تہذیب النہج ج ۹ ص ۳۹، تاریخ ابن کثیر ج ۱ ص ۳۲، لسان المیزان ج ۱ ص ۱۸۵ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۳۲۶)

□ ..... ماہ صفر ۲۷۰ھ میں حضرت ابو بکر محمد بن اسحاق بن جعفر اصنافی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ آپ اصلاً غرسان کے باشندے تھے، لیکن بعد میں بغداد میں ہی مستقل رہائش اختیار کر لی تھی، یزید بن ہارون، عبد الوہاب بن عطاء، ابو بدر شجاع بن الولید، محاضر بن المورع، یحییٰ بن عبید اور روح بن عباد رحمہ اللہ آپ کے استاد ہیں، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابو یوسف اور یحییٰ بن یزید اور عبدان الاموازی رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں، امام ابو حاتم افغانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام صافعی کو اپنے وقت میں عظیم محدث یحییٰ بن عیینہ کے ساتھ تشبیہ دی جاتی تھی۔

(الجرح والصلیل ج ۲ ص ۱۹۰، تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۴۰، الانساب ج ۸ ص ۶۸، تہذیب النہج ج ۳ ص ۱۸۳، المعرفی خبر من خبر ج ۲ ص ۳۶، نواہی بالوفیات ج ۲ ص ۹۵، تہذیب النہج ج ۹ ص ۳۲، طبقات الحفاظ ج ۲ ص ۲۵۶، طبقات النہج ج ۲ ص ۶۰، المستطعم ج ۵ ص ۸ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۵۹۳)

□ ..... ماہ صفر ۲۷۰ھ میں حضرت ابو بکر فضل بن عباس لرزی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ بہت سی کتابوں کے مصنف ہیں، عبد الحزیز الادبسی، قتیبہ بن سعید اور ہبہ بن خالد رحمہ اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابو عوف نزال اسفرائینی، ابو بکر خراطی، محمد بن قلد العطار اور محمد بن جعفر مطہری رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ۷۰ سال کی عمر میں وفات ہوئی۔

(الجرح والصلیل ج ۲ ص ۶۶، تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۶۷، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۶۰۰، طبقات الحفاظ ج ۲ ص ۲۶۸، طبقات النہج ج ۲ ص ۱۶۰، المستطعم ج ۵ ص ۷۷ بحوالہ حاشیہ

سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۶۳

□ مامو صفحہ ۲۷۰ ھ: میں حضرت ابو محمد حسن بن علی بن عفاں العامری الکوفی رحمتہ اللہ علیہ کا انتقال ہوا۔

آپ ابن عفاں کے نام سے مشہور تھے، عبد اللہ بن نمیر، ابو یحییٰ عبد الحمید نجفی، اسباط بن محمد، ابواسمہ اور جعفر بن عون رحمہم اللہ اور دوسرے بڑے بڑے اہل علم آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، ابن ماجہ، عبد الرحمن بن ابی حاتم، علی بن محمد بن کاس اور اسماعیل بن محمد الصفار رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں۔

(الجرح والاعتدال ج ۳ ص ۲۲، تلخیص التہذیب ج ۱ ص ۱۳۲، المعرفۃ عبر من شہر ج ص ۹۰، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۰، طبقات اللہب ج ۲ ص ۵۸ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۳ ص ۲۳، تہذیب الکمال ج ۶ ص ۲۵۸)

□ مامو صفحہ ۲۷۰ ھ: میں حضرت ابو الفضل عباس بن محمد بن حاتم بن واقد اندوری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ کی وراثت ۱۸۵ھ میں ہوئی، حسین بن علی المجہلی، محمد بن بشر، جعفر بن عون، ابو داؤد الطبرسی، عبد الوہاب بن عفا اور یحییٰ بن ابو بکر رحمہم اللہ سے آپ روایت کرتے ہیں، ابن صاعد، ابو یونس، یوکر بن زید، ابو جعفر بن السخری اور اسماعیل الصفار رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث روایت کی۔

(الجرح والاعتدال ج ۲ ص ۲۶، تاریخ بغداد ج ۱ ص ۱۳۳، طبقات الحافظ ج ۲ ص ۲۳۶، الاساب ج ۵ ص ۳۰۰، تلخیص التہذیب ج ۲ ص ۲۷، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۵۷۹، تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۳، طبقات الحفاظ ج ۷ ص ۵۰، طبقات اللہب ج ۲ ص ۶۱ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۵۲۳، تہذیب الکمال ج ۳ ص ۲۳۸، المعرفۃ عبر من شہر ج ص ۹۱)

□ مامو صفحہ ۲۷۰ ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن اسحاق بن المظفر لا التسانی البغدادی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

ابو بدر اسکوفی، عبد الوہاب بن عفا، محمد بن عبید، یحییٰ بن ابوبکر اور عبید اللہ بن موسیٰ رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ میں سرفہرست ہیں، ابن سعد، علی بن عبید، محمد بن احمد الحکیمی و اسماعیل الصفار رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں، ”بعض تذکرہ نگاروں نے آپ کا سن وفات ۲۷۰ھ قرار دیا ہے۔ تہذیب الکمال ج ۳ ص ۳۵۷“

(البحر والتمہیل ج ۶ ص ۱۸۹، تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۳۲۹، طبقات المحتابہ ج ۱ ص ۳۲۵، المنظم ج ۵ ص ۸۳، التہذیب ج ۳ ص ۶۳، میزان الاعتدال ج ۳ ص ۳۱، التہذیب ج ۶ ص ۳۲۹ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۳ ص ۶۰)

□ ماہ صفر ۲۷۲ھ میں عظیم محدث حضرت ابوعلی حسن بن اسحاق بن یزید الطحطاوی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: عمر بن مشیب المصعبی، یزید بن اکباب، حسن بن موسیٰ الاشیبی، محمد بن کبیر انصاری اور ابو نعیم رحمہ اللہ آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: محمد بن قلد، ابو العباس ارازم اور اسماعیل الصفار رحمہ اللہ (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۱۴۴)

□ ماہ صفر ۳۰۲ھ: اندلس کے، موسیٰ امیر ابو عبد اللہ عبدالرحمن بن الحکم بن ہشام بن الداغل عبدالرحمن بن معاویہ کی وفات ہوئی۔

۲۳۸ھ میں اپنے والد کی وفات کے بعد امارت کے لئے آپ کے ہاتھ پر بیعت ہوئی تھی، ان کے بعد ان کے بیٹے منذر بن عبدالرحمن امیر بنے۔

(الکامل لابن العریج ص ۴۴۳، الواہی بالوفیات ج ۳ ص ۲۲۳، البدایہ والنہایہ ج ۱۱ ص ۵۱، شہوات النصب ج ۲ ص ۱۶۳ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۱۷۳)

□ ماہ صفر ۳۰۲ھ: میں حضرت ابوعلی حسن بن مسلم بلخہ اوی السواق رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

صبیحہ اللہ بن موسیٰ، ابو عبد الرحمن المقری، عمرو بن حکام، ابو نعیم اور عفان بن مسلم رحمہ اللہ سے آپ نے حدیث کی سماعت کی، ابن سعد، اسماعیل الصفار، عثمان بن السماک، ابو بکر الحارثی اور ابو بکر الشافعی رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔

(تاریخ بغداد ج ۶ ص ۳۲۹، المنظم ج ۵ ص ۱۰۷ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۹۲)

□ ماہ صفر ۳۷۵ھ: میں عباسی شہزادے موفی کی وفات ہوئی۔

آپ کا پورا نام ابو محمد طلحہ تھا، آپ کی ولادت ۲۲۹ھ میں ہوئی، آپ غیفہ معتمد باللہ کے ولی عہد تھے، جو کہ آپ کا بھائی تھے، موفی باوجود یکہ ولی عہد تھے لیکن خلافت حقیقی معنی میں ان کی پاس تھی، اور انہوں نے عباسی حکومت کو بہت فائدہ پہنچایا، ۲۷۸ھ میں آپ تک آپ کا انتقال ہوا۔

(تاریخ الخلفاء ج ۵، تاریخ الطبری ج ۹ ص ۲۹۰، تاریخ بغداد ج ۲ ص ۲۷، تاریخ ابی عساکر ج ۱ ص ۹۱، المنظم ج ۵ ص ۱۲۱، الکامل لابن العریج ص ۴۴۱، الواہی بالوفیات

ج ۲ ص ۲۹۳، شہادت المصعب ج ۲ ص ۱۷۲ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۱۶۹  
 النور فی خبر من غیر ج ۱ ص ۹۸ تاریخ حبش ج ۲ ص ۷۰۰ (۴۰۹۷)

□ ماہ صفر ۲۹۱ھ میں حضرت ابو العباس احمد بن محمد بن علی بن اسید انخراعی الانصاری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

قحطی، مسلم بن ابراہیم قرۃ بن حبیب، ابو الولید الطیالسی اور ابو عمر والحضی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، احمد اہل سال، عبد الرحمن بن سیاہ، ابو القاسم طبرانی، ابوالشیخ بن حیان رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (سیر اعلام النبلاء ج ۳ ص ۵۰۶)

□ ماہ صفر ۲۹۲ھ میں حضرت ابو عبد اللہ ہارون بن موسیٰ بن شریک الغلبی الدمشقی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

سہام الدہاکی اور ابو مسہر الغسانی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابو احمد بن الناصح، طبرانی، ابو ہریرہ بن زکوان رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، آپ کی ولادت ۲۰۰ھ میں ہوئی، مختلف فنون کے اہم تھے، آپ کی تصانیف عم قراءت میں مشہور ہیں، ہبہ اللہ بن جعفر، ابوبکر الغاش، ابراہیم بن عبدالرزاق اور محمد بن احمد ادا جونی رحمہم اللہ جیسے مشہور قراء آپ کے شاگرد ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۵۶۶)

□ ماہ صفر ۲۹۳ھ میں حضرت ابو نعاس یحییٰ بن محمد الطہرانی، مروزی رحمہما اللہ کا انتقال ہوا۔ اسحاق بن راہویہ اور علی بن حجر رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، احمد بن حنبل اور یحییٰ بن محمد العنبری اور عمر بن حلیک رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ "المروزی" مقام کے رئیس لوگوں میں شمار ہوتے تھے (سیر اعلام النبلاء ج ۳ ص ۵۷۳)

□ ماہ صفر ۲۹۵ھ میں حضرت ابو ابراہیم اسماعیل بن الملک احمد بن اسد بن سامان بن نوح رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

ملک محمد بن سعد (یہ آپ کے والد ہیں) محمد بن نصر المروزی رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ابن خزیمہ رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ اور آپ کے باپ و جداد مدت سے بخارا و سمرقند کے امیر رہے، مدت وایت ۷ سال تھی، آپ نہایت بہادر و علوم و فنون میں یگانہ

تھے، رزم ویزم دونوں کے شہسوار تھے، آپ کے بعد آپ کے بیٹے، بونصر احمد امیر سلطنت ہوئے (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۵۵)

□ ... ماہ مفرور ۲۹۶ھ: میں حضرت ابوعلی حسین بن محمد بن حاتم البغدادی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ آپ مشہور محدث نجی بن معین رحمہ اللہ کے شاگرد تھے، داؤد بن رشید، یعقوب بن حمید بن کاسب، یحییٰ بن معین، محمد بن عبد اللہ بن عمار اور ابوہام و سید بن شجاع رحمہم اللہ آپ کے استاد ہیں، عبد الحمید الطوسی، ابو بکر الشافعی اور طبرانی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، یحییٰ بن معین رحمہ اللہ آپ کو "عبید لعل" کا لقب دیا تھا "تذکرۃ الخطاط ج ۲ ص ۶۷ میں آپ کا سن وفات ۲۹۳ھ لکھا ہوا ہے" (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۹۱)

□ ... ماہ مفرور ۲۹۸ھ: میں شیخ الصوفیہ حضرت ابوالحسن احمد بن محمد بن مسروق البغدادی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا، آپ ابن مسروق کے نام سے مشہور تھے، علی بن ابیہد، خلف بن ہشام، احمد بن حنبل اور علی بن مدنی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابو بکر الشافعی، جعفر القلندی، حبیب القزاز، قلند الہ قرقی، ابن عبید العسکری اور ابو بکر الاسامی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، ۸۴۰ سال کی عمر میں وفات ہوئی۔

(طبقات الصوفیہ ص ۲۳۷، حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۲۱۳، تاریخ بغداد ج ۵ ص ۵۰، المستطاب ج ۶ ص ۹۸، میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۵۰، طبقات الاولیاء ص ۸۹، بیان میزان ج ۱ ص ۲۹۲، المسجود الزاھر ج ۳ ص ۱۷۷، طبقات اللہب ج ۲ ص ۲۲۷ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۹۳)

## چوتھی صدی ہجری کے اجمالی واقعات

□ ... ماہ مفرور ۳۰۲ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن احمد بن منصور بن نصر بن یساعی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کا شمار مشہور اور بڑے شعرا میں ہوتا تھا، شعر میں تعریف و تہنید کرنے میں آپ کو خصوصی ملکہ حاصل

۱۔ قال الخطیب حلی علی بن محمد بن نصر النیوری قال سمعت حمزة بن یوسف السهمی یقول سألت اللواتی عن محمد بن احمد بن خالد البزازی فقال لا بأس به ولكنه یحدث عن شیوخ صغیر

تھا، آپ کی کئی ادبی کتابوں کے مصنف ہیں (سورۃ اعلام النبلاء ج ۱ ص ۱۳۹) تاریخ بغداد ج ۲ ص ۲۳

□ ... ماہ صفر ۳۰۴ھ میں حضرت ابو بکر محمد بن احمد بن خالد بن شیر زاد بورانی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ عراق کے مشہور شہر کربلا کے قاضی تھے، قاسم بن یزید، احمد بن مہدی، محمد بن سلیمان بن یزید،

یوسف بن حسین بن حرث رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر سادہ ہیں، محمد بن مظفر حافظ، محمد بن زید بن

مردان نصاریٰ رحمہم اللہ آپ کے مہینہ ناز شاگرد ہیں (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۲۹۵)

□ ... ماہ صفر ۳۰۴ھ میں حضرت ابو الحسن محمد بن عبد اللہ بن حسین بن عبد اللہ بن ہارون

اند قاق رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ ابن ابی موسیٰ کے نام سے مشہور تھے، عبد اللہ بن محمد بغوی رحمہ اللہ دوران کے طبقے سے روایت

کرتے ہیں، محمد بن علی بن قلد، بوخارام بن فراء، یوسف بن قاسم ازہری، محمد بن علی بن قلد اور قاضی تنوخی

رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی وفات جمعرات یکم ربیع الثانی ۳۹۰ھ میں ہوئی۔

(تاریخ بغداد ج ۵ ص ۴۶۹)

□ ... ماہ صفر ۳۰۴ھ میں حضرت ابو الحسن محمد بن حسین بن خالد قنصلی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

ابراہیم بن سعید جوہری، عمر بن اسماعیل بن مجاہد، اسحاق بن ابراہیم بغوی، حسین بن علی صدائی،

یحییٰ بن ابراہیم دورق، محمد بن حسن ازرق رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، یحییٰ بن

حدرق (یہ آپ کے بھانجے ہیں) یوسف بن صواف، محمد بن احمد بن یحییٰ عطشی، علی بن محمد بن یحییٰ

وراق رحمہم اللہ آپ کے مہینہ ناز شاگرد ہیں، بدھ کے دن دوسر کو آپ کی وفات ہوئی۔

(تاریخ بغداد ج ۲ ص ۲۳۲)

□ ... ماہ صفر ۳۰۴ھ میں حضرت ابو محمد قاسم بن محمد بن بشار بن حسن بن بیان بن ساعد بن فردق

بن قطن بن دعامہ نہاری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ بغداد میں رہتے تھے، عمرو بن علی، حسن بن عرقہ، احمد بن حارث خزار، عمر بن شبہ، حمد بن عبید

بن ناصح، نصر بن دلف و بن طوق، محمد بن جہم سری اور عبد اللہ بن جلی سعد وراق رحمہم اللہ سے حدیث کی

۱۔ قال الخطیب کان ثقة مأمونا کتب الحديث، لم یأل فوفی

وقال بن أبی العوام کان ثقة مأمونا ثبت فاصلا

۲۔ قال الخطیب کان حسونا أمیا عالما بالادب موثقا فی الروایة

ساعت کی، محمد (یہ آپ کے بیٹے ہیں) علی بن موسیٰ رزاز، احمد بن عبد الرحمن رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی ساعت کی (در بیح بغداد ج ۱۲ ص ۳۳۰)

□۔ ماہ صفر ۳۵۵ھ: میں حضرت ابو بکر قاسم بن زکریا بن یحییٰ بغدادی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱۔ آپ "المطرز" کے نام سے مشہور تھے، ۲۲۰ھ کے لگ بھگ آپ کی ولادت ہوئی، ابو جہول الطیب، علی بن عمر الدوری، سید بن سعید، محمد بن الصباح الجرجانی، اسحاق بن موسیٰ الانصاری، ابوہام الوئید بن شجاع، بوکر یب اور عبد بن یعقوب مروانی رحمہم اللہ اور ان کے طبقہ سے روایت کرتے ہیں، ابو بکر البیہقی، عبد العزیز بن جعفر غرق، محمد ابن المنظر اور ابو حفص الاریط رحمہم اللہ اور بہت سے مشائخ آپ سے روایت کرتے ہیں، ہفتہ کے دن آپ کی وفات ہوئی، اور کوفہ میں دفن ہوئے۔

(در بیح بغداد ج ۱۲ ص ۳۳، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۷۷، سیر اعلام النبلاء ج ۳ ص ۵۰، طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۶۰)

□۔ ماہ صفر ۳۵۶ھ: میں حضرت ابو محمد یحییٰ بن خلف دوری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲۔ عبد الاعلیٰ بن حماد، عبید اللہ بن عمرو قریری، اسحاق بن موسیٰ، ابن حمید اور عثمان بن ابی شیبہ رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ابو بکر شافعی، عبد العزیز بن جعفر غرق، علی بن یزید اور ابو عمرو بن حمدان رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۷۶)

□۔ ماہ صفر ۳۵۸ھ: میں حضرت یوحنا بن حکیم بن ابراہیم بن حکم قرشی رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔ حسن بن محمد بن صباح زعفرانی اور احمد بن منصور رادی رحمہم اللہ کے طبقہ سے حدیث کی ساعت کی، یکم صفر کو آپ کی وفات ہوئی (در بیح بغداد ج ۸ ص ۲۲۹)

□۔ ماہ صفر ۳۵۸ھ: میں حضرت یوسف بن فضل نسفی رحمہم اللہ کی وفات ہوئی۔

۱۔ قال الحطیب کان لقا لہما وقال لدر قطنی لاسم منصور مصنف مقراء بیل (تذکرۃ الحفاظ) قال الدہبی کان لقا مامون، ثنی علیہ اندوقطنی وغیرہ  
قال الحطیب وکان من اهل الحديث والصدق ویمکن فی تصنیف المسند و لاہواب والرجال  
ج قال الاسماعینی کان احد الایات وقال محمد بن کامل لم یغیر شیبہ وکان کثیر الحديث جدا صاحبًا لکتابہ

آپ "المؤلفات فی امرہد والاداب" کتاب کے مصنف تھے، ابو عیسیٰ ترمذی، عبد اللہ بن احمد بن حنبل، محمد بن یوسف بن ضریر، عظیم رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، ابو بکر احمد بن محمد بن اسماعیل و شیخ جعفر متقفر رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں۔  
(سیر اعلام النبلاء ج ۵ ص ۳۳)

□ ماہ صفر ۳۱۲ھ میں حضرت ابو محمد عبد الرحمن ثقفی ہمدانی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

آپ حدیث میں بڑا مقام حاصل ہونے کی وجہ سے "ہمدانی" کے محدث کہلاتے تھے، محمد بن عبید، سعدی، یعقوب بن برقیم، دورق، ابوسعید الانج، زیاد بن ایوب، حمید بن رقیع، عبد الرحمن بن عمر، رستم، محمود بن خداش و عباس بن یزید البھرائی رحمہم اللہ و ان کے طبقہ سے روایت کرتے ہیں، احمد بن عبید اسدی، احمد بن محمد بن صالح، محمد بن حیوہ کرجی، قاسم بن حسن لکلی، علی بن حسن بن رقیع، جبریل اعدول، ابو احمد بن غطریف اور ابو احمد حاکم رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات آپ سے روایت کرتے ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۳۹)

□ ماہ صفر ۳۱۲ھ میں حضرت ابو محمد عبدوس بن احمد بن عبد ثقفی ہمدانی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲

یعقوب دورق، محمد بن عبید سعدی، زیاد بن یوسف، ابوسعید الانج، حمید بن رقیع، عبد الرحمن بن عمر، رستم، محمود بن خداش و عباس بن یزید حرنی رحمہم اللہ سے آپ نے حدیث کی سماعت کی، احمد بن عبید اسدی، احمد بن صالح، علی بن حسن بن رقیع، جبریل اعدول، قاسم بن حسن لکلی، محمد بن حیوہ بن مؤمل، ابو جعفر طریقی اور ابو احمد حاکم رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔  
(طبقات الحفاظ ج ۳ ص ۶۳، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۴۴۳)

□ ماہ صفر ۳۱۳ھ میں حضرت ابو عباس، احمد بن محمد بن الحسن بن عیسیٰ لمزجسی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

۱۔ قال شیروہ ندلمی فی "تاریخہ" "روی عن عامة أهل الحديث ببلد، وكان ثقة، متقناً، بحسن هذا الشأن وكان صاحب بر احمد بحافظ سمع أبي يعقوب كان عبوس مبراً سنداً في الحديث ثقة، بحسن هذا الشأن

۲۔ قال شیروہ ندلمی فی "تاریخہ" "روی عن عامة أهل الحديث ببلد، وكان يحسن هذا الشأن ثقة متقناً، طبقات الحفاظ



وحدیث کے علوم کے حامل، دیب، سمجھدہ، پاکباز، حق گو، نائق فائق اور مذہب میں غیٹھ و مضبوط انسان تھے، مصر کے حاکم وقت تکین آپ کی مجلس میں آتے تھے، بغیر اس کے کہ اپنے استقبال داعز میں آپ کو اٹھ کھڑا ہونے کے خواہش مند ہو، لیکن جب آپ تکین کی مجلس میں جاتے، تو وہ چل کر آپ کے استقبال کے لئے آگے بڑھتا اور آپ سے ملاقات کرتا، آپ شکل و شبہت میں کوئی زیادہ رعب و سیب کے حامل نہ تھے، لیکن یگانہ روزگار رہا لم تھے (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۵۳۸)

□ ماہِ صفر ۳۲۰ھ: میں حضرت ابو الیسیر علوان بن حسین بن سلمان بن علی بن القاسم ہاشمی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے صاحبزادے عبداللہ بن احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے داماد تھے، علی بن محمد بن مبارک صنعانی، اسحاق بن ابراہیم دیری، عبید بن محمد کشوری اور حنبل بن محمد سلجی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی ابو حفص بن شاہین، یوسف بن عمر قواس رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی ۳ حدیث کی (تاریخ بغداد ج ۶ ص ۳۱۸)

□ ماہِ صفر ۳۲۰ھ: میں حضرت شیخ الشافعی ابو عبداللہ زبیر بن احمد بن سلیمان بن عبداللہ بن عاصم بن منذر بن زبیر بن عوام رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔

محمد بن شان قزاز، بوداد رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابو بکر نقاش، عمر بن بشران، علی بن لوناد وراق اور ابن شعیبہ وفاق رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں۔

ابو اسحاق فرماتے ہیں کہ آپ نابینا تھے، لیکن آپ کی کتابیں علم سے بھر پور تھیں، آپ کی مشہور کتابوں کے نام یہ ہیں:

الکافی، التیہ، سفر العزرة، الہدیۃ، الاستبصار، والاستبصار، رباہنہ المصنوع، الامارک

آپ کے بیٹے ابو عاصم نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی (سیر اعلام النبلاء ج ۵ ص ۱۵۸)

□ ماہِ صفر ۳۲۳ھ: میں حضرت ابو عبداللہ ابراہیم بن محمد بن عروہ بن سلیمان عسکری ازدی واسطی رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ نفظویہ کے عقب سے مشہور تھے، اور کئی مفید کتابوں کے مصنف تھے، بغداد میں رہتے تھے، اسحاق بن وہب علف، شعیب بن ایوب صریضی، محمد بن عبد الملک دیقی، احمد بن عبد الجبار عطاردی و ردیہ بن علی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، معانی بن زکریا، ابو بکر بن شاذان، ابو عمر بن حیوہ اور ابو بکر بن مقرئ رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں، آپ کی ولادت ۲۴۳ھ میں ہوئی، اہلِ نجد ہر کی نظر میں آپ سربراہِ آوروہ ہستی تھے، دین اور سنت میں بڑا حصہ رکھتے تھے، حسنِ خلق کے حامل اور ذکی تھے، نظم و نثر دونوں میں حصہ رکھتے تھے۔

آپ کی مشہور کتب کے نام یہ ہیں:

شرح القرآن، الملقح فی النحو، کتاب الباریع، تاریخ المصلیاء

(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۶۷)

□..... ماہِ مفر ۳۲۳ھ: میں حضرت امام ابو اسحاق ابراہیم بن حماد بن اسحاق بن اسماعیل اردی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

حسن بن عریضہ، علی بن مسلم طوسی، علی بن حرب اور زعفرانی رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات سے حدیث کی سماعت کی، دار قطنی، ابن شہین اور ابوطی ہر اقلص رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، آپ بہت زیادہ عبادت کرتے تھے۔

ابو الحسن جراحی فرماتے ہیں کہ: میں جب بھی ان کے پاس گیا یا تو قرآن کی تلاوت کر رہے ہوتے تھے، یا نماز میں مشغول ہوتے تھے، ابو بکر بن زیاد فرماتے ہیں کہ میں نے ان سے زیادہ کسی کو عبادت گز نہیں دیکھا، مصر کے قاضی ابو سعید بن حربویہ کے بعد آپ کے بیٹے ہارون آپ کی زندگی ہی میں قاضی بنا دیے گئے تھے۔

(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۶۶)

□..... ماہِ مفر ۳۲۳ھ: میں حضرت ابو القاسم مطرف بن فرج بن علی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ ابو سعید کے نام سے مشہور تھے، اور اندلس کے مقام ”بطنیوس“ کے باشندے تھے، یوسف بن سفیان، منذر بن حزم رحمہما اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، جمعہ کی رات ۲۸ صفر کو آپ کی وفات ہوئی (تاریخ علماء الاندلس ج ۱ ص ۸۹)

□ ماہ صفر ۳۲۳ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن یوسف بن محمد بن دوست بزاز رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۱۔

رمضان ۴۰۷ھ میں آپ کی وفات ہوئی، محمد بن جعفر مطیری، ابو عبد اللہ بن عیاس قطان، احمد بن محمد بن ابی سعید دوری، ابو عبد اللہ حکیمی، عمر بن حسن بن اثنانی، ابوالحسن مصری، اسماعیل بن محمد صفار اور ابوبکر برزعی رحمہم اللہ آپ کے طویل القدر اساتذہ ہیں، حسن بن محمد خلّال جزہ بن محمد بن طاہر دقاق، ابوالقاسم ازہری، بہت اللہ بن حسین جہری رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔  
(تاریخ بغداد ج ۵ ص ۱۲۳)

□ ماہ صفر ۳۲۵ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن ہبل بن فضیل الکاتبہ رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲۔  
۱۳ صفر بدھ کے دن آپ کی وفات ہوئی، اور اسی دن تہ فین ہوئی، آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: زبیر بن بکار، عمر بن شہب، عیسیٰ بن ابی حرب صفار اور علی بن دلقطری رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: عبید اللہ حرمی، ابوالحسن دارقطنی اور یوسف بن عمر قواس رحمہم اللہ۔  
بدھ کے دن ۱۳ صفر کو آپ کی وفات ہوئی، اور اسی دن تہ فین ہوئی (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۳۱۶)

□ ماہ صفر ۳۲۶ھ: میں حضرت ابوالساقی ابراہیم بن محمد بن عبد الرحیم بن منصور القواس رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ عبد الرحمن بن خراش رحمہ اللہ کے قرعہ ساتھی شمار ہوتے تھے، احمد بن ابی یحییٰ، محمد بن سلیمان باغندی، نزل بن محمد مستملی، ایوب بن سلیمان ملطی اور ابو فردہ راہوی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، قاضی ابوالحسن جراحی، ابوالحسن دارقطنی، ابوالقاسم خلاج رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تاریخ بغداد ج ۶ ص ۶۲)

□ ماہ صفر ۳۲۶ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن قاسم بن زکریا بخاری کوئی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔  
آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: ابوالکریم محمد بن علاء، سفیان بن کعب، وشم بن یونس

۱۔ قال الخطيب: وكان مكثرًا من الحديث عارفًا به حافظًا له مكث مدة يمتلي في جامع المنصور بعد وفاة أبي طاهر المخلص ثم انقطع عن الخروج ولزم بيته  
۲۔ قال الخطيب: كان ثقة

اور حسین بن نصر بن حاتم رحمہ اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں وار قطنی، محمد بن عبد اللہ بھٹی رحمہما اللہ (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۷۳)

□..... ماہنامہ ۳۲۷ھ میں حضرت ابو ذر احمد بن محمد بن محمد بن سیمان بن حارث بن عبد الرحمن ازدی رحمہ اللہ انتقال ہوا۔ ۱

آپ ابن الباغندی کے نام سے مشہور تھے، عبید اللہ بن سعد زہری، محمد بن علی بن خلف عطار، علی بن حسین بن اشکاب، عمر بن شہ نعمری، علی بن حرب طائی، سعدان بن نصر مخزومی اور اسحاق بن یہر نسیبی رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، محمد بن عبید اللہ بن عظیم، قاضی ابوالحسن جراحی، ابوالحسن وار قطنی، ابویوسف بن شاپن، یوسف قواس اور معانی بن زکریا رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۸۶)

□..... ماہنامہ ۳۲۸ھ میں حضرت ابوالحسن محمد بن احمد بن ایوب بن صلت بن عقیقہ المخرمی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲

آپ ابن عقیقہ کے نام سے مشہور تھے، اور طلب علم کے لئے اکثر سفر کرتے رہتے تھے، ابو مسلم کی، ہارون بن موسیٰ اعظمی، قنبل کی، اسحاق خزاعی، اور یس عداوہ حسن بن عباس رازی، اسامیٰ محاس اور محمد بن شاذان جوہری رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابو حارث بن ابو ہاشم، ابو بکر بن شاذان رحمہما اللہ آپ کے شاگرد ہیں (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۸۱، سیر اعلام النبلاء ج ۵ ص ۲۶۶)

۱۔ قال الخطیب: حدثني علي بن محمد بن نصر قال سمعت حمزة بن يوسف يقول سمعت أبا مسعود البغدادي يقول سمعت الزهري ببغداد يقول دخلت على محمد بن محمد الباغندي لسمعه يقول لا تكتبوا عن أبي لأنه يكذب فدخلت على أبي أبو لسمعه يقول لا تكتبوا عن أبي لأنه كذاب .

قال حمزة وسألت أبا الحسن الفار قطنی عن أبي ذر أحمد بن محمد الباغندي فقال ما سمعت إلا خيرا وكان أصحابنا يؤثرونه علي أبيه سمعت أبا الفتح محمد بن أبي الفوارس الحافظ وذكر محمد بن سليمان الباغندي وأبيه أبو بكر وأبيه أبو ذر فقال أوفقه أبو ذر

۲۔ قال الخطیب: وكان قد تبحر في حروف من شواذ القراءات تخالف الإجماع فقرأ بها نصف أبو بكر بن الأنباري وغيره كتب في الرد عليه الخ

□..... ماہ صفر ۳۲۸ھ: میں حضرت ابو محمد حسن بن ابراہیم بن عبد اللہ بن عبد الجبار مقرر ہوئے رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

آپ ابوالذکر رحمہ اللہ کے بھانجے تھے، محمد بن ہرون خللی، ابراہیم بن جبلہ باہلی، عبد الرحمن بن ازہر بنی، ابوالخضر بنی، اور محمد بن احمد بن ابی الحسن رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ابو حفص بن زیاد اور ابوالحسن دارقطنی رحمہما اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں۔  
(کنز الدقائق ج ۱ ص ۲۸۴)

□..... ماہ صفر ۳۲۹ھ: میں حضرت ابو الفضل محمد بن عبید اللہ بن محمد بن رجاہ حبشی بخاری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

ابوالمہدی محمد بن عمرو، اور محمد بن نصر رحمہما اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، آپ ایک طویل مدت تک محمد بن نصر رحمہ اللہ کی صحبت میں رہے، اور ان سے بہت علم حاصل کیا، آپ کی دو کتب زیادہ مشہور ہوئی:  
”کتاب تلخیص البلاء“ ”کتاب الحوادث“  
(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۴۹۲)

□..... ماہ صفر ۳۳۲ھ: میں حضرت ابواسحاق ابراہیم بن محمد بن علی بن بطحا بن علی بن مسقلہ حبشی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲

محمد بن علی (یہ آپ کے والد ہیں) حماد بن حسن بن عسہ، علی بن حرب خالی، احمد بن سعد زہری، عباس بن عبد اللہ ثعلبی، عباس بن محمد دوری، احمد بن عبد الجبار عطار، محمد بن جهم سری، احمد بن ماعب عزی، حسن بن کرم بزاز اور محمد بن ابی الحسن کوئی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابوالحسن دارقطنی، یوسف بن عمر قواس، ابوبکر بن ابی موسیٰ ہاشمی اور ابو حفص بن آجری مقرر رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، آپ کی وراثت ۲۵۰ھ میں ہوئی، اور چھ کے دن دس مہر کو آپ

۱۔ قال الخطیب: أخبرني عبید الله بن أبي الفتح قال سمعت أبا الحسن الدارقطني ذكر الحسن بن إبراهيم بن عبد المجيد المقرئ فقال هو من الثقات فرأيت في كتاب أبي القاسم بن الفلاح بخطه  
۲۔ قال الخطیب حدثني الحسن بن محمد الحلال أن يوسف بن عمر القواس ذكر عن بطحا بن جملہ شیوخ الثقات

وقال أيضاً: أخبرنا أبو بكر البرقاني حدثنا علي بن عمر الحافظ قال إبراهيم بن محمد بن علي بن بطحا ثقة فاضل قال لي عبد العزيز بن علي الورقي

کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۶ ص ۶۴)

□ ماہ صفر ۳۳۳ھ: میں حضرت ابو بکر محمد بن محمد بن و شاح بھی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ ابن السیاد کے نام سے مشہور تھے، آپ یحییٰ بن عمر رحمہ اللہ کے شاگرد تھے، اور علم کا سمندر شمار ہوتے تھے، آپ کئی کتابوں کے مصنف تھے، جس میں سے چند کے نام یہ ہیں

فہمۃ الانبیاء، کتاب الطہارۃ، مناقب مالک

(صبر اعلام للہاء ج ۵ ص ۳۶۰)

□ ... ماہ صفر ۳۳۳ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن فرج بن ابو طاهر

دقاق رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ ابن ابیہاش کے نام سے مشہور تھے، آپ کے اساتذہ و درج ذیل ہیں، احمد بن سلمان النہادی، ابن محمد بن زبیر کوئی، عبد اللہ بن، سحاق بغوی، احمد بن عثمان بن آدمی، جعفر خدی اور ابو بکر شافعی رحمہم اللہ، آپ کی وفات، معمرات کے دن ۲۹ شعبان ۳۶۵ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۵۳)

□ ... ماہ صفر ۳۳۳ھ: میں حضرت عباسی خلیفہ ابوالقاسم عبد اللہ بن علی مکتبی کی خلافت کے لئے بیعت ہوئی۔

اس دن صفر کی تین تاریخیں، ورنہ ہفتہ کا دن تھا، یہ ایک سبب چار مہینے اور چند دن خلیفہ رہے۔

(مروج الذهب ج ۲ ص ۱۹۰)

□ ... ماہ صفر ۳۳۵ھ: میں حضرت ابو بکر محمد بن جعفر بن احمد بن یزید صیرفی مطیری رحمہ اللہ کا

نقال ہوا۔

آپ بغداد میں رہتے تھے، حسن بن عرفہ، علی بن حرب، یحییٰ بن عیاش قطان، عباس بن عبد اللہ قرطبی، عباس بن محمد دوری، حسن بن علی بن عثمان کوئی، ابو البختری عبد اللہ بن محمد بن شاہ کرخیری رحمہم

۱۔ قال لخطیب کان شیخاً فاضلاً دیناً صالحاً ثقة من أهل القرآن

۲۔ قال الدارقطني هو ثقة مأمون

قال الخطیب أخبرنا محسن بن علی الطنجیری قال أبیہاش بن عمر بن احمد الحافظ قال کان لمطیری صدوق ثقة

وقال البیضا أخبرنا أحمد بن ابی جعفر القطیعی قال قال لنا أبو محمد جعفر محمد بن علی نطاهری وکان أبو بکر مطیری یقول فی حرب حرادة وکان حافظاً للحديث وکان لا بأس به فی دینہ و ثقہ

تہ سے حدیث کی سماعت کی، ابو الحسن بن یوسف، ابو الحسن دارقطنی، ابو حفص بن شامین رحمہم اللہ  
ہے آپ سے حدیث کی سماعت کی، تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۴۶

□ ماہ صفر ۳۳۹ھ میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن قاسم بن محمد الموسیٰ رحمہ اللہ کی وصال ہوئی۔  
آپ کا تعلق قرطبہ سے تھا، اور ”جالطی“ کے نام سے مشہور تھے، ابو عبیدہ جبیری، ابو عبد اللہ  
الربہ جی، ابو بکر انزہیدی، ابو بکر بن الاحمر القرشی رحمہم اللہ اور بہت سے حضرات سے حدیث کی  
سماعت کی، آپ نے ۱۳۷ھ میں حج کیا، اور حج کے دوران بڑے بڑے حضرات سے استفادہ  
ہوئے، آپ علم و ادب، درایت و رویت، حافظہ، دین اور اصلاح، اچھے اخلاق کے مالک تھے، فقہ  
کے ماہر تھے، اس کے علاوہ معاملات کی تحریرات وغیرہ لکھنے میں خصوصی مہارت کے حامل تھے، انہیں  
بشکوال فرماتے ہیں کہ آپ عظیم ویر دبار، ادیب و ظریف تھے۔ جامع مسجد ہراء (ندس کی شہرہ  
آفاق مسجد) میں آپ پیش نام مقرر کئے گئے، آپ آخری خطیب تھے، جو اس کے منبر پر کھڑے  
ہوئے، اسی طرح خلیفہ ہشام بن حکم کی پولیس کے امور کے انتظام کے عہدہ پر بھی رہے، لیکن آپ  
کا خاتمہ اور دنیا سے کوچ دنیا سے بڑی سعادت اور نیک بختی کے ساتھ ہوا، جب قرطبہ پر بربروں  
نے یورش کر کے غلبہ پایا، تو آپ اپنے اہل و عیال کی مدافعت کرتے ہوئے، بربروں کے ہاتھوں  
مقتول و شہید ہوئے (اصحلا لابی بشکوال ج ص ۵۷)

□ ..... ماہ صفر ۳۳۸ھ میں حضرت ابو عقیل حمد بن عیسیٰ بن زید بن حسن بن عیسیٰ بن موسیٰ بن  
ہادی بن مہدی سلمیٰ قزاز رحمہ اللہ کی وصال ہوئی۔

حمد بن سمان نجوہ، ابو بکر شافعی اور احمد بن نصر بن اشکاب بخاری رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں،  
آپ کی وفات ۳ شول ۳۳۸ھ کے دن ۳۲۱ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۲۸۳)

□ ماہ صفر ۳۳۸ھ میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن دینار رئیس پوری حنفی رحمہ اللہ کا  
شکار ہوا۔

آپ ابن دینار کے نام سے مشہور تھے، محمد بن شمس، سری بن خزیمہ حسین بن فضل مفسر، احمد بن

سید رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، عمر بن شہین اور ابو عبد اللہ حاکم رحمہما اللہ اور بہت سے حضرات نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، عمر بن شہین اور ابو عبد اللہ حاکم رحمہما اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، امام حاکم رحمہ اللہ آپ کی تعظیم کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ آپ دن کو روزہ رکھتے تھے، اور رات کو قیام کرتے تھے، و فقر و فاقہ پر صبر کرتے تھے، میں نے اصحاب المرئی میں ان سے زیادہ عبادت کرنے والے نہیں دیکھا، آپ کثرت عبادت اور فقر و فاقہ پر صبر کی وجہ سے فتویٰ دینے سے رک گئے تھے، اور اپنے ہاتھ سے کما کر کھاتے تھے، اور صدقہ کرتے تھے، اور اپنے دو دوسروں کو ترجیح دیتے تھے، وہ ہر دس سال بعد حج کرتے، اور ہر تین سال بعد چہرہ کے سفرے لئے نکلتے تھے، ایک مرتبہ فرمایا کہ میرا بیٹا دنیا سے محبت رکھتا ہے، اور اللہ تعالیٰ ولی کو ناپسند فرماتے ہیں، اس لئے میں اس شخص (یعنی بیٹے) سے محبت نہیں رکھتا، جو اللہ تعالیٰ کی ناپسندیدہ چیز سے محبت رکھتا ہے (در صبح بغداد ج ۵ ص ۳۵، سیر اعلام النبلاء ج ۱۵ ص ۳۸۳)

□ ... ماہنامہ نور و قلم ج ۳۳: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن یحییٰ بن یحییٰ بن یحییٰ بن یحییٰ رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

آپ قرطبہ کے رہنے والے تھے، آپ کی وراثت ۳ ذی الحجہ ۲۸۴ھ میں ہوئی، عبید اللہ بن یحییٰ، محمد بن عمر بن لبابہ احمد بن خالد، ابن المہدی، ابو جعفر عقیلی، ابن امارانی، محمد بن مؤمل عدوی، ابو جعفر محمد بن برائیم دہلی، ابن زبان، محمد بن محمد بن نذاری، محمد بن محمد بن لبابہ اور احمد بن احمد بن زیاد رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں (در صبح علماء الاندلس ج ۱ ص ۱۶۰)

□ ... ماہنامہ نور و قلم ج ۳۴: میں حضرت ابوالحسن علی بن احمد بن اسحاق بن برکیم بغدادی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲

عبد اللہ بن محمد بن ابی مریم، یوسف بن یزید قرطبی، محمد بن عمرو بن خالد، ابو حارث محمد بن برکیم غسانی اور مقدم بن داؤد یعنی رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، قاضی علی بن محمد بن اسحاق

۱۔ لب ابن الفرصی و کان محافظاً لمرأی، معتصماً بالآثار، حامعاً للسنن، متصرفاً فی علم الإعراب و معانی الشعر و کان شاعر مطبوعاً  
ج۔ قال اللہمی البغدادی لشیخ ابی محمد الطحاوی

صحیح، ابو عبد اللہ بن مندہ، ضمیر بن احمد، ابو محمد بن نحاس، احمد بن محمد بن عبد الوہاب و میاطی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (مسبوہ اعلام النبلاء ج ۵ ص ۷۷۵)۔

□ ..... ماہ صفر ۳۳۱ھ میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن عیث بن رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ، اندس کے مشہور مقام ”طیطلہ“ کے رہنے والے تھے، آپ ایک بڑے فقیہ انسان تھے، اور فقہ کے مسائل پر آپ کو بڑی دسترس حاصل تھی، آپ کی فقہ پر ایک کتاب بھی ہے، اس کے علاوہ ”توجیہ حدیث الموطن“ کے نام سے بھی ایک کتاب ہے، طیطلہ میں، وسم بن سعد بن، وہب بن صحیحی، قرطبہ میں احمد بن خالد، محمد بن عبد الملک بن ایمن، اور قاسم بن امیج رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، طیطلہ میں دیر کے دن ۹ صفر کو آپ کی وفات ہوئی (دریغ ہمدان الاندلس ج ۱ ص ۱۶۱)۔

□ ..... ماہ صفر ۳۳۳ھ میں حضرت ابو ہارون موکی بن محمد بن ہارون بن موکی بن یعقوب بن ابراہیم بن مسعود بن حکم انصاری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱۔

محمد بن عبید اللہ بن منادی، یحییٰ بن جعفر وراق، احمد بن طاعب، ابو قلابہ رقاشی، محمد بن حسین حبیل، عبد اللہ بن روح مدائنی، محمد بن سلیمان ہاشمی، احمد بن علی خراز، محمد بن عثمان بن ابی شیبہ، اسماعیل بن اسحاق قاضی، حارث بن ابی اسامہ، علی بن محمد بن ابی الشوارب، ابو العباس کدیمی، احمد بن عبید اللہ زہری، یزید بن ہاشم باوا اور حسن بن علی معمری رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، احمد بن محمد بن صلب، بھر، عبد القادر بن محمد بن عمر موصلی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔ (دریغ بغداد ج ۱۳ ص ۶)

□ ..... ماہ صفر ۳۳۴ھ میں حضرت ابو الحسن احمد بن سعد بغدادی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲۔

آپ مصر میں رہتے تھے، آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: ابو مسلم کچی، محمد بن نصر صالح، محمد بن عبدوس بن کامل اور ابراہیم بن ہاشم بنوی رحمہم اللہ، ابو محمد عبد الرحمن بن عمر نحاس آپ کے شاگرد ہیں، مشکل کے دن ۴ صفر کو آپ کی وفات ہوئی (دریغ بغداد ج ۴ ص ۱۸۳)۔

□ ..... ماہ صفر ۳۳۵ھ میں حضرت ابو القاسم یحییٰ بن محمد بن یحییٰ قصبانی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۳۔

آپ کی ولادت ۲۶۰ھ میں ہوئی، احمد بن اسماعیل بن ابی محمد یزیدی، محمد بن عبد الرحیم اصہبانی مقری، ابو احمد اور محمد بن موسیٰ بن حماد بربری رحمہم اللہ سے حدیث کی ساعت کی، ابو حفص بن شاہین، ابو القاسم بن مخلج اور ابو اسحاق امیراجیم بن احمد طبری رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی ساعت کی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۳۵)

□..... ماہِ مفرور ۳۳۲ھ: میں شیخ الفخر حضرت ابو محمد، عبد اللہ بن جعفر بن درستویہ بن مرزبان فارسی ٹھوی رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱  
آپ اپنی درستویہ کے نام سے مشہور تھے، اور مشہور عجمی عالم مبرد کے شاگرد تھے، آپ کی چند مشہور کتب کے نام یہ ہیں:

الارشاد فی النحو، شرح کتاب الجرمی، الہجاء، شرح الفصح، شریب المحدث، ادب الکتاب، المذکر والمؤنث، المقصود والمسنود المعانی فی القراءات

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: یعقوب النسوی، عباس بن محمد دوری، یحییٰ بن ابی طاسب، ابو محمد بن کثیر، عبد الرحمن بن محمد کرہان اور محمد بن حسن حنفی رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: دارقطنی، ابن شاہین، ابن مندہ، ابن زرقویہ، ابن فضل القطان، اور ابوبلی بن شاذان رحمہم اللہ، آپ کی ولادت ۲۵۸ھ میں ہوئی (مصابر اعلام النبلاء ج ۵ ص ۵۳۲)

□..... ماہِ مفرور ۳۳۲ھ: میں حضرت ابوالحسن احمد بن فضل بن عباس بن خزیمہ رحمہم اللہ کا انتقال ہوا، آپ کی ولادت ۲۶۳ھ میں ہوئی۔ ۲

آپ اپنی خزیمہ کے نام سے مشہور تھے، عبد اللہ بن روح مدائنی، احمد بن سعید جمال، احمد بن عبید اللہ نری، ابو قلابہ رقاشی، محمد بن ابوالعوام رباعی، جعفر صالح، ابو الواصل محمد بن یحییٰ، محمد بن مسلمہ واسطی، ابو اسماعیل ترمذی اور حارث بن ابی اسامہ رحمہم اللہ سے حدیث کی ساعت کی، امام دارقطنی، ابوالحسن

۱۔ قال اللہمی کان ثقة

ولال بعضاً: وثقه ابن مندہ وغیرہ، وحفظہ للالکافی حبہ اللہ، وقال: بلغنی عنہ انہ قبل لہ حدث عن عباس الدوری حدیثاً، ولعطیک فرہما ففعل، ولم یکسب معہ

۲۔ قال الخطیب کان ثقة

قال اللہمی ابن خزیمہ الشیخ المحدث الثقة

بن رزقویہ، ابوالحسن بن فضل، علی بن بشران اور عبد الملک بن بشران رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی ساعت کی، اتوار کے دن ۱۴ صفر کو آپ کی وفات ہوئی، اور اتوار ہی کے دن آپ کی تدفین ہوئی۔  
(تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۳۷، سیر اعلام النبلاء ج ۵ ص ۱۶۵)

□ ماہ صفر ۳۳۹ھ: میں حضرت ابو محمد عباس بن محمد بن عباس جو ہری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔  
آپ ابن ابی ہریرہ کے نام سے مشہور تھے، ابوالقاسم بغوی، ابو عبدہ حرائی، ابو بکر بن ابی دلف، یحییٰ بن صاعد اور محمد بن ہارون حضری رحمہم اللہ اور ان کے طبقے سے حدیث روایت کرتے ہیں،  
ابو عبد اللہ حاکم بن یحییٰ رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۱۶۰)  
□ ماہ صفر ۳۳۹ھ: میں حضرت ابوالقاسم عبد اللہ بن عمرو بن محمد بن حسین بن یزید بن غزوہ ان کراچی بخاری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

حج کے سفر سے واپسی پر بغداد میں آپ کا انتقال ہوا، ابو عبد الرحمن بن ابی الیث، عمر بن محمد بن بھیر اور احمد بن عبد الواحد بن رفیع رحمہم اللہ آپ کے خلیل القدر ساتھ ہیں (تاریخ بغداد ج ۱۰ ص ۲۷)  
□ ماہ صفر ۳۵۰ھ: میں حضرت ابو جعفر عبد اللہ بن اسماعیل بن ابراہیم بن جسی بن امیر المؤمنین منصور بن جعفر عبد اللہ بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس ہاشمی بغدادی رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔  
آپ ابن ابی ہریرہ کے نام سے مشہور تھے، اور جامع بغداد کے خطیب تھے، ۸۷ سال کی عمر میں انتقال ہوا، احمد بن عبد الجبار عطاردی اور ابو بکر بن ابی الدرداء رحمہم اللہ آپ کے ساتھ ہیں، ابوالحسن بن رزقویہ، ابوالقاسم بن منذر، احمد بن عبد اللہ ہادی اور ابو یعلیٰ بن شاذان رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔  
(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۵۵۲)

□ ماہ صفر ۳۵۱ھ: میں حضرت ابو بکر احمد بن محمد بن جعفر بن احمد بن طلحہ بغدادی رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ مصر میں رہتے تھے، اور بشر بن موسیٰ رحمہ اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابوالفتح بن مسرور بخاری رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، مصر میں ہی آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۸۰۸)

□ **ماہنامہ مرقعہ ۲۵۱ھ** میں حضرت ابوالحسن علی بن علی بن محمد بن عمر مرقی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ آپ ابن بصری کے نام سے مشہور تھے، مالک قطعی، ابن ماسی، حسین بن علی نیشاپوری، ابراہیم بن احمد بن جعفر، عبدالعزیز بن جعفر خرقین، ابو حفص بن زیات، محمد بن مظہر، ابوبکر، بہری، ابو عمر بن حبیبہ اور ابوالحسن بن سمحون رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی وفات ۲۵۱ھ کے دن ۲۵ رجب ۲۵۱ھ میں ہوئی، ماوراء النہر میں تدفین ہوئی (الدریچ بعداد ج ۱ ص ۳۴۲)

□ **ماہنامہ مرقعہ ۲۵۳ھ** میں حضرت ابوالحسن شکر بن عبداللہ مصعبی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ محمد بن موسیٰ نہر تیری، عمر بن سعید طنجی، حسن بن احمد بن ابراہیم بن فیل انطاکی، ابوسعید حسن بن علی فقیہ، محمد بن عبدالصمد بن ابی الجراح، ایوب بن سلیمان عطار اور محمد بن ابراہیم بن بطل یحییٰ رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، ابوالحسن بن رزقویہ، عبداللہ بن یحییٰ سکری، محمد بن طلحہ نعلی، علی بن احمد رزازی رحمہم اللہ آپ کے پیادہ شاگرد ہیں (الدریچ بعداد ج ۱ ص ۳۰۰)

□ **ماہنامہ مرقعہ ۲۵۵ھ** میں حضرت ابوالقاسم عبید اللہ بن ابوالفتح احمد بن عثمان بن فرج بن اذہر بن ابراہیم بن تیم مرینی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی، آپ ابن اسودادی کے لقب سے مشہور تھے، آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: ابن مالک قطعی، ابو محمد بن ماسی، حسین بن محمد بن عبید عسکری، ابوسعید حرثی، ابو حفص بن زیات، علی بن محمد بن لؤلؤ، محمد بن مظہر اور علی بن عبد الرحمن بکائی کوئی رحمہم اللہ، آپ کی وفات منگل کے دن ۹ صفر ۳۳۵ھ میں ہوئی، وراگلے دن تدفین ہوئی، آپ حدیث کی کتابت و سماعت میں بہت بڑا حصہ رکھتے تھے، حدیث کی جمع و تالیف اور تفہیم و تشریح کرنے والوں میں سے تھے، صداقت و دیانت، محنت و ثابت قدمی، سماجی مذہب اور حسن عقائد کے ساتھ، درس قرآن کی مداومت کرتے تھے، آپ کی بڑی بڑی عظیم و عظیم کتب کا تذکرہ ملتا ہے۔

(الدریچ بعداد ج ۱ ص ۳۸۵)

□ **ماہنامہ مرقعہ ۲۵۷ھ** میں حضرت ابوبکر احمد بن عبدس بن عبید اللہ مرقی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا آپ ابن امام کے نام سے مشہور تھے، ابوالقاسم بغوی رحمہ اللہ آپ کے استاد ہیں، امام ابو عبد اللہ حاکم

رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں، رتے کے متعمر پر آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۳۰)

□ ماہ صفر ۳۵۶ھ میں حضرت ابو الحسن علی بن عبداللہ بن محمد ان کی وفات ہوئی۔

آپ کا لقب سیف الدولہ تھا، آپ کی ولادت ۳۰۱ھ میں ہوئی، جمعہ کے دن نماز جمعہ سے قبل وفات

ہوئی، قاضی عوی نے آپ کی جنازہ پڑھائی، ۲۰۰ سال تک حکومت کی (تاریخ اعلام النبلاء ج ۶ ص ۸۸)

□ ۱۰۰۰ھ صفر ۳۵۶ھ میں حضرت ابو عباس محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن علی بن عبداللہ بن سنان

رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱۔

آپ مشہور ہذا ابو عمر رحمہ اللہ کے بھائی تھے، آپ کی ولادت ۲۷۳ھ میں ہوئی، محمد بن ابوبکر رزی،

محمد بن ابراہیم پوشچی، محمد بن عمرو قشردہ، محمد بن نعیم، حسن بن علی بن زید دسری، موسیٰ بن اسحاق

انصاری، قاضی عبداللہ بن ابی الخوارزمی، ابراہیم بن علی زلی، نعیم بن محمد طوسی، حسین محمد قبانی، محمد بن

نضر بن سلمہ جارودی، ابو عمرو احمد بن نصر خفاف، عمران بن موسیٰ بن مجاشع، ابو الفضل احمد بن سہر

غیش پوری، علی بن حسین بن حمید، ابراہیم بن ابی طالب، ابن خزیمہ اور سراج رحمہم اللہ سے حدیث کی

ساعت کی، ابو بکر برقانی، احمد بن محمد بن یحییٰ، احمد بن محمد بن ابراہیم بن قطن، ابو سعید احمد بن محمد بن

یوسف کرابیسی اور احمد بن ابی اسحاق رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی ساعت کی۔

ابن ارسلان اپنی تاریخ میں فرماتے ہیں کہ میں نے حافظ ابو سعید کی ایک تحریر میں یہ لکھا ہوا دیکھا کہ

جس وقت ابو عباس کو مرض وفات شروع ہوا، تو مسلمانوں میں بہت غم تھا، تو ابو عباس از ہری نے

خواب میں دیکھا کہ ابو عباس ہمارے پاس آ گئے ہیں، پس جو بھی ان کے لئے مغفرت طلب

کرے گا، اس کی مغفرت ہو جائے گی، شہر میں یہ خبر پھیل گئی، اور اہل شہر فوج و در فوج آنے لگے، اور

ان کے لئے مغفرت طلب کرنے لگے، ۱۵۰ دن آپ کا مرض وفات رہا، جمعہ کی رات آپ کی زبان

بھی بند ہو گئی، صرف اللہ انا اللہ کی آواز سنائی دیتی تھی۔

ہفتہ کے دن ۱۱ صفر کو آپ کو وفات ہوئی (تاریخ اعلام النبلاء ج ۶ ص ۱۹۶)

□ ماہ صفر ۳۵۶ھ میں حضرت ابو یحییٰ حسن بن محمد بن حسن بن قاذر رحمہ اللہ کی ولادت

۱۔ ابن سلیمی وکن حافظ بطریق عارف بالحدیث، والتاریخ و لرجال والفقه، کافا عن

العتبری

ہوئی۔ ۱۔

ابوبکر بن مالک قطعی، ابوجہ بن ماسی ورقاضی ابوالحسن جراجی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ربیع الاخر ۴۳۲ھ میں آپ کی وفات ہوئی (اریخ بغداد ج ۷ ص ۴۲۶)

□ ماہ صفر ۳۵۵ھ میں حضرت ابو عبد اللہ حسین بن علی بن محمد بن عبد اللہ حریری رحمہ اللہ کی وراثت ہوئی۔

آپ ابن جعدہ کے نام سے مشہور تھے، ابوبکر بن مالک قطعی، عبد اللہ بن ابی جیم بن ماسی، ابوسعید حرثی، بہل بن احمد دیلمی، محمد بن مظفر، ابوالحسن دارقطنی اور علی بن عمر حرثی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، جمعرات کے دن ۱۳ رمضان ۴۳۳ھ کو آپ کی وفات ہوئی (اریخ بغداد ج ۸ ص ۷۸)

□ ماہ صفر ۳۵۵ھ میں حضرت ابوالحسن علی بن عیسیٰ بن سیمان بن محمد بن محمد بن سیمان بن ابی بن اصغروغ نغری رحمہم اللہ کی وراثت ہوئی۔

آپ کی وراثت بغداد میں ہوئی، آپ نے قاضی ابوبکر محمد اشعری کی مصاحبت پائی، دوران سے ہم کلام کا درس لیا، قرآن اور قرأت حفظ کرتے تھے، علم ادب کی مختلف شاخوں میں صاحب فن تھے، آپ کے کلام کا بڑا ضخیم دیوان بھی تھا، جس کا کچھ حصہ مدح صحابہ، روافض اور ان کے شعائر کی تردید پر مشتمل تھا، مشکل کے دن یکم شعبان ۴۱۳ھ میں آپ کو وفات ہوئی، اور اگلے دن باب الدیر کے مقبرہ میں آپ کو دفن کیا گیا، اسی قبرستان میں مشہور بزرگ حضرت معروف کرخی رحمہم اللہ بھی مدفون ہیں (اریخ بغداد ج ۱۲ ص ۱۷)

□ ماہ صفر ۳۵۵ھ میں حضرت ابوسعید احمد بن محمد بن ربیع بن حصہ بن وکیع بن رجاہ نخعی

رحمہم اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲۔

۱۔ قال الخطیب کتب عنہ وکان یشیخ وسماعہ صحیح

۲۔ قال الخطیب حمد لشی علی بن محمد بن نصر قال سمعت حمزة بن یوسف یقول سألت أبا زرعة عن یوسف عن أحمد بن محمد بن ربيع النسوی فأرأانی انه ضعیف أو کذاب قال حمزة لشک می قال لی أبو نعیم الحافظ کان أبو سعید أحمد بن محمد بن ربيع النسوی ضعیفا والأمر عسدا بحلاف فور أبی زرعة وأبی نعیم فلا بن ربيع کان ثقة لہنا لم یخلف شیوحد الدین لبقوه فی ذلك أخبرنا أبو بکر البرقانی قال قال لی أبو الفتح محمد بن أبی الفوارس کان أحمد بن محمد بن ربيع النسوی ثقة فی الحدیث أخبرنا الحسن بن محمد أخو إسماعیل عن أبی سعید

﴿بقیہ اشیا گئے ملنے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں محمد بن سحاق بن خریص، محمد بن سحاق سرخ، عبداللہ بن محمد شروبیہ، عبداللہ بن محمود مروزی، محمد بن فضل سمرقندی، عمر بن محمد بن عبید اللہ بن محمد بن عقیل بنی، برہنیم بن یوسف ہمسکانی عمرو بن اسماعیل بن ابی غیلان بخدادی، عبداللہ بن اسحاق مدانی، محمد بن محمد باغندی، ابوخلیفہ فضل بن حرب نجفی، کریم بن یحییٰ ساجی، عبد بن ابوہادی، محمد بن حسین بنی، عبد اللہ بن زید بن فضل بن محمد ہندی، محمد بن زہد مصری، محمد بن حسن بن قتیبہ عسقلانی، عبداللہ بن محمد بن سہم مقدسی اور حسین بن عبداللہ بن یزید رقی رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں ابو الحسن دارقطنی، ابو حفص بن شہین، ابو الحسن بن رزقویہ، یحییٰ بن دود، عبدالرحمن بن محمد سراج نیشاپوری رحمہم اللہ، آپ ایک طویل مدت تک یمن میں مقیم رہے، اس کے بعد ۳۵ھ میں بلخ اور تشریف لے گئے، بلخ اور کے بعد تین سال تک نیشاپور میں رہے، اس کے بعد دوبارہ بلخ آ گئے، پھر آپ مکہ مکرمہ شریف لے گئے، حج کے بعد آپ کی جگہ کے مقام پر وفات ہوئی، اور یہاں پر دفن ہوئے۔

(تاریخ بلخ، ج ۵ ص ۷۷)

□ ..... ۱۰۰۰ صفحہ ۳۵۸ھ: میں حضرت ابو الحسن ثوابہ بن احمد بن یحییٰ بن ثوابہ بن مہر بن عبداللہ موسیٰ رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

ابولہی، احمد بن علی بن شہین، احمد بن حسین جرادہ، عبداللہ بن ابی سفیان موصلی، محمد بن اسماعیل بن نباتہ فارسی، احمد بن محمد بن بکر ہاشمی اور ابو عبیدہ احمد بن عبداللہ بن احمد بن ذکوان دمشقی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابو الحسن دارقطنی، ابو الحسن بن رزقویہ، یحییٰ بن علی بن صخر کتانی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، مصر میں آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بلخ، ج ۷ ص ۱۳۹)

□ ..... ۱۰۰۰ صفحہ ۳۵۸ھ: میں حضرت ابو صخر علی بن محمد بن احمد بن سلیمان قرشی رحمہ اللہ کی وراثت ہوئی۔

### ﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ جاری ہے ﴾

الإخبری قال أحمد بن محمد بن ربيع النوى لم أروق اسماع عنه ذكر بنی اصحاب حفظه وتلقاه ومعرفته فی الحديث أخبر محمد بن عمی المقرء عن محمد بن عبد الله الحافظ انسابی قال أحمد بن محمد بن ربيع النخعی أبو سعید الحافظ ثقة مأمون

۱. قال الخطيب كان صدوق

۲. قال الخطيب كان صدوق

جمعرات کے دن ۵ رجب ۳۳۱ھ میں آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۰۲)

□..... ماہ صفر ۳۵۹ھ میں حضرت ابو بکر احمد بن یوسف بن خالد بن منصور نصیبی بغدادی عطر رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۱۔

محمد بن فرج زرق، حارث بن ابی سہام، محمد بن یوسف کدی، محمد بن غالب تھام اور پریم صبی رحمہم اللہ سے حدیث کی ساعت کی، دارقطنی، ابن زرقہ، ہمالی، ہمالی، ہمالی بن شوان، محمد بن عبد الواحد بن رزسا اور ابو نعیم رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی ساعت کی (مسند اعلام النبلاء ج ۱ ص ۷۰)

□..... ماہ صفر ۳۵۹ھ میں حضرت ابو بکر احمد بن یوسف بن احمد بن خالد بن منصور بن احمد بن خالد عطر رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲۔

محمد بن فرج زرق، حارث بن ابی سہام، اسماعیل بن اسحاق قاضی، محمد بن غالب تھام، عہید بن شریک بزاز، احمد بن ابراہیم بن سحان، محمد بن یونس کدی، احمد بن محمد بن سعد، ابراہیم بن اسحاق حربی، اسحاق بن حسن حربی اور محمد بن عثمان بن ابی شیبہ رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابو الحسن دارقطنی، ابو الحسن بن رزقویہ، محمد بن ابی الفوارس، قاضی ابو فرج بن سہیک، ہمالی بن محمد حار، حسین بن شجاع صوفی، صبی بن محمد ہادی، ابو علی بن شاذان اور ابو نعیم اسمہانی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۲۲۰)

□..... ماہ صفر ۳۵۹ھ میں حضرت ابو بکر احمد بن عبد اللہ بن محمد بن حمزہ عسفی بغدادی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی، حسین بن محمد مطہقی، ابو سعید احمد بن محمد بن زیاد عراقی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، ابو الحسن محمد بن احمد بن عبد اللہ بن جواسقی کو فی رحمہ اللہ آپ کے یہ تلامذہ گزرے ہیں۔ (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۵۹)

□..... ماہ صفر ۳۶۰ھ میں حضرت ابو علی عیسیٰ بن محمد بن محمد جریری طوماری بغدادی رحمہ اللہ کا

۱۔ قال الخطيب كان لا يعرف شيئا من العلم غير ان سماعة صحيح وقد سال ابا الحسن الدارقطني فقال ايما اكبر الصاع او المد؟ فقال للطلبة انظروا لي شيخكم وقال ابو نعيم كان لفة وكذا لفة ابو الفتح بن ابي الفوارس، وقال لم يكن يعرف من الحديث شيئا قال الذهبي ابن خلاد الشيخ بصوق الحديث، مسند العرق، ۲۔ قال الخطيب كان لفة مصى امره عسى جميل ولم يكن يعرف الحديث

انتقال ہوا۔ ۱

آپ طوہری کے لقب سے مشہور تھے۔ آپ ابن حریج رحمہ اللہ کی اولاد میں ہیں، آپ کے اس تہہ درج ذیل ہیں۔ حارث بن ابی اسامہ، ابوبکر بن ابی الدنیا، براہیم حربی، شری بن موسیٰ، محمد بن یونس کدیمی، جعفر بن ابی عثمان حلیاکی، محمد بن احمد بن براد، حسین بن فہم، ابراہیم حربی، مطہر بن کوئی، ابو عبد اللہ بن محمد بن ناجیہ رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں ابن رزاق، علی بن عبد اللہ عیسوی، ابن دلاؤ رزاق، یحییٰ بن شاذان، ابوالفتح حافظ، علی بن احمد رزاق، ابو عبد اللہ خلیج، محمد بن جعفر بن عدنان، احمد بن محمد بن ابو جعفر افرام، رحمہم اللہ، شوراہ (یعنی دس محرم) کے دن ۲۶۲ھ میں آپ کی وادعت ہوئی (سہر اعلام النبلاء ج ۶ ص ۶۵ تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۱۷۶)

□..... ماہ صفر ۳۵۷ھ: میں حضرت ابوامارہ بن عبد الوہاب بن عبد الرحمن بن محمد بن یزاد رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ آپ کی ولادت ۲۷۸ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۳۰)

□..... ماہ صفر ۳۶۲ھ: میں حضرت ابوالعباس اسماعیل بن عبد اللہ بن محمد بن میکان رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲

عبدان احمدی، ابوالعباس سراج، ابن خزیمہ اور علی بن سعید عسکری رحمہم اللہ سے حدیث کی ساعت کی، ابوعلی حافظ، ابوالحسن حجاجی، ابو عبد اللہ حاکم اور عبد الغافر ری رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی ساعت کی، ۹۲ سال کی عمر میں وفات ہوئی (سہر اعلام النبلاء ج ۶ ص ۱۵۷)

□..... ماہ صفر ۳۶۴ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن طلحہ بن علی بن مضر بن عبد الحیپ کتانی رحمہ اللہ کی وادعت ہوئی۔ ۳

ابو عمر بن حبیب، محمد بن زید بن علی بن مروان نصار، ابوالقاسم بن حبیب، ابوبکر بن علی بن موسیٰ ہاشمی رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی وفات ہفتہ کی رات ۱۸ ربیع الاول ۳۴۴ھ میں ہوئی، اور ہفتہ کے دن شہنیزی کے مقررہ میں دفن ہوئے (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۳۸۳)

۱۔ قال النجاشی الطوہری شیخ المحدث المعمر، مسند العرق  
 ۲۔ قال النجاشی ابن مہک۔ الشیخ الامام الادیب، رئیس خراسان  
 ۳۔ قال الخطیب کتب عنہ وکان صدوقاً دیناً من اهل القرآن

□ ماہ صفر ۳۶۳ھ میں حضرت ابو الفرج حمد بن قاسم بن عبید اللہ بن مہدی بغدادی بن خثاب رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

محمد بن محمد باغندی، محمد بن جریر، عبد اللہ بن سحاق مدائنی، ابو القاسم بغوی، ابو جعفر طوسی اور محمد بن رافع حیرزی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، تمام رری، ہقاء خوئی، عبد الوہاب میدانی، مکی بن مفرور محمد بن عوف عزیٰ رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۱۵۲)

□ ... ماہ صفر ۳۶۴ھ میں حضرت ابو ہاشم عبد بہا بن عبد الصمد بن اسماعیل مرقی سلمیٰ رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں... ابو عبیدہ احمد بن عبد اللہ بن ذکوان، محمد بن خریم، ابو عیسیٰ دلفوز بن ہریم، علی بن احمد علان، جعفر بن احمد بن عاصم، قاسم بن عیسیٰ عصار، محمد بن معاذ صیداوی اور سعید بن عبد العزیز رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں قاسم رزی، ابو الحسن بن محمد بن علی بن بشری عطار، مکی بن عمر، محمد بن عوف اور عبد الوہاب میدانی رحمہم اللہ، آپ کی ولادت ۲۸۶ھ میں ہوئی۔ (سیر اعلام النبلاء ج ۶ ص ۱۵۳)

□ ... ماہ صفر ۳۶۵ھ میں حضرت ابو الحسن علی بن عبد اللہ بن صفیہ حاد کی وفات ہوئی۔

آپ مشہور شاعر تھے (سیر اعلام النبلاء ج ۶ ص ۲۲۲)

□ ... ماہ صفر ۳۶۶ھ میں ندیس کے میر میر لمونین ابو عاص حکم بن عبد الرحمن بن محمد کی وفات ہوئی۔

آپ کا لقب المستعصر باللہ اسوی مردانی تھا، آپ کی ولادت ۳۰۲ھ میں ہوئی، اپنے والد کی وفات کے بعد رمضان ۳۵۰ھ میں آپ کے ہاتھ پر بیعت کی گئی، آپ مثالی سیرت، مختلف علوم کے جامع، اخلاق فاضلہ سے آراستہ، صاحب قدر و منزلت، علمی حلقوں و مرثب میں بہت اونچے درجے پر فائز، مطالعہ کتب میں غرق رہنے والے تھے، کتابوں کا تیار و ذخیرہ آپ نے جمع کیا کہ بادشاہوں میں سے بھی کوئی نہ جمع کر پایا ہو، کتابوں کی تلاش و جستجو میں رہتے، دن کے حصول میں بڑا مال خرچ کرتے، دور دراز کے مکتب و شہروں سے پہنچی ہوئی کتب آپ کے لئے فراہم کی جاتیں

(مبصر اعلام النبلاء ج ۸ ص ۲۷)

□ ... ماہِ صفر ۳۶۹ھ: میں ابو حفص عمر بن احمد بن یوسف رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۱۔

آپ ابو نعیم یا ابن نعیم کے لقب سے مشہور تھے، علی بن حسین بن حبان، ہارون بن یوسف بن زیاد، احمد بن حسن بن عبد الجبار صوفی، احمد بن محمد بن نصر ضبی، محمد بن قاسم بن ہاشم سمسار، عباس بن علی نسائی، اسماعیل بن اسحاق بن حصین عمری، سیدان بن عیسیٰ جوہری اور مفضل بن محمد جدی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، محمد بن ابی القوارس، محمد بن جعفر بن طعان وراق، محمد بن عمر بن کبیر نجار، بشری بن عبد اللہ رومی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں (تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۲۵۷)

□ ... ماہِ صفر ۳۷۰ھ: میں معروف حکیم ابوالحسن بن عبد اللہ بن حسن بن علی بن سینا بخاری بخاری کی ولدت ہوئی، آپ اپنی سینا کے نام سے مشہور تھے، اور علم طب میں "القا لون" آپ کی مشہور کتاب ہے، آپ علم طب، علم فلسفہ، اور علم منطق میں کئی کتابوں کے مصنف ہیں، آپ کی چند مشہور کتب کے نام یہ ہیں۔

الانصاف (۲۰ جلدوں میں) البو والامم (۲ جلدوں میں) الخفاء (۸ جلدوں میں) القانون (۲ جلدوں میں) الارصاد، النجاة (۳ جلدوں میں) الاشارات، القولنج، اللغز (۱۰ جلدوں میں) الفیہ الطب، التوجیل، المعاد، وغیرہ۔

۵۳ سال کی عمر میں رمضان ۳۳۸ھ میں ہمدان کے مقام پر وفات ہوئی (مبصر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۵۳۳)

□ ... ماہِ صفر ۳۷۱ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن حارث بن اسد خلی قیروانی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

قاسم بن اصغر رحمہ اللہ وغیرہ آپ کے اساتذہ ہیں، آپ نے فقہ، تاریخ میں کئی کتب تصانیف فرمائی، اس کے ساتھ ساتھ آپ شاعر بھی تھے (طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۸۰ تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۱۰۰۲)

□ ... ماہِ صفر ۳۷۲ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ عبد الکریم بن علی بن احمد بن علی بن حسن بن عبد اللہ تمیمی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۲۔

آپ ابن السنی قسری کے لقب سے مشہور تھے، اور بغداد میں رہتے تھے، محمد بن عمران بن زبور

۱۔ قال الخطیب قال لنا بشری کان من معادن الصدق

۲۔ قال الخطیب کان صدوقا ذہبا کثیر الفرس للقرآن

وراق، قاضی ابوجعفر بن اکفانی رحمہ اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی وفات جعفرات کے دن ۸ محرم الحرام ۳۵۹ھ میں ہوئی، اور جمعہ کے دن باب حرب کے مقبرہ میں تدفین ہوئی۔

(الاریخ بعدد ج ۱ ص ۸۲)

□ ماہ صفر ۳۷۲ھ میں حضرت ابوبکر محمد بن جعفر بن محمد بن حسین بن وہب حریری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

محمد بن جریر طبری، محمد بن محمد بنغوی، حسن بن محمد بن عزی، ابوبکر بن ابی ولاد ورماس بن یوسف شعلی رحمہم اللہ سے حدیث کی ساحت کی، ابوالحسن بن رزقویہ، ابوبکر برقانی، حسن بن عبداللہ رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی ساحت کی، جمعہ کی رات آپ کی وفات ہوئی، اور جمعہ کے دن مشہور بزرگ حضرت معروف کرخی رحمہ اللہ کی قبر کے قریب تدفین ہوئی (الاریخ بعدد ج ۲ ص ۵۳)

□ ..... ماہ صفر ۳۷۳ھ میں حضرت ابوالحسن محمد بن محمد بن مظفر بن عبداللہ دقاق رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

موسیٰ بن جعفر بن عرفہ سسار، ابوالفضل زہری، علی بن عمر حربی، ابوالقاسم بن حبابہ وراہ عبداللہ بن مرزہ بنی رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی ولادت جمعہ کی رات ۱۵ صفر کو ہوئی، اور وفات بھی جمعہ کے دن ۱۳ ربیع الاول ۴۲۸ھ میں ہوئی (الاریخ بعدد ج ۳ ص ۲۳۶)

□ ..... ماہ صفر ۳۷۴ھ میں حضرت قاضی ابورفاعة عبدغنی بن احمد بن کامل بن خلف بن شجرہ بن منصور بن کعب بن یزید رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

محمد بن اسماعیل بن علی بندر اور صالح بن ابی مقاتل رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، حسین بن احمد بن عبداللہ بن بکیر اور ابوالقاسم بن عیلاج رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں، منگل کے دن آپ کی وفات ہوئی (الاریخ بعدد ج ۱ ص ۳۹)

□ ماہ صفر ۳۷۵ھ میں حضرت ابوعبداللہ محمد بن احمد بن علی بن نصیر بن عبداللہ نصیری نیشاپوری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کے ساتھ درج ذیل ہیں محمد بن سحاق سرج، محمد بن عمر بن حفص مقہبری، احمد بن محمد بن

حسین ماسر جسی رحمہ اللہ قاضی ابوالعلاء واسطی رحمہ اللہ ۳۰ پ کے شگرد ہیں۔

(اریخ بغداد ج ۱ ص ۳۲۲)

□ ماہ صفر ۳۷۵ھ میں حضرت ابوہل محمد بن محمد بن محمد بن حسن بن عیث پوری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ حسنی کے لقب سے مشہور تھے، ابوجہ احمد بن محمد بن یحییٰ بن ر، ابو بکر محمد بن بن حسین قطان اور بوطا ہر محمد بن حسن رحمہم اللہ، آپ کا شمار ان لوگوں میں ہوتا تھا، جو ایسی چیزوں سے ہمیشہ بچتے رہتے ہیں، آپ رمضان ۳۷۴ھ میں حج کے لئے تشریف لے گئے، اور بغداد، مکہ اور کئی شہروں میں حدیث کا درس دیتے ہوئے، اور حج کر کے واپس بغداد تشریف لائے، اور پھر کی رات ۱۲ صفر کو آپ کی ۵۹ سال کی عمر میں وفات ہوئی، اور بغداد میں خیزران کے مقبرہ میں دفن ہوئے۔

(اریخ بغداد ج ۱ ص ۳۴۵)

□ ... ماہ صفر ۳۷۵ھ: میں حضرت بوعلی حسن بن علی بن ولاد بن سلیمان بن خلف مطرز مصری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

محمد بن محمد بن بدر باہلی، ابوعباس قلعوی، عبدالکریم بن ابر، جیم بن حبان مرادی، پوشیہ ولاد بن ابراہیم بن روزبہ بغدادی، کہس بن معمر، عدان صقلی، ورا ابو بشر دورلی رحمہم اللہ سے حدیث کی ساعت کی، علی بن عبد العزیز طبری، بو بکر برقانی، احمد بن عبد اللہ میثقی، محمد بن عمر بن کبیر مرقی، قاضی ابوالعلاء واسطی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی ساعت کی (اریخ بغداد ج ۷ ص ۳۸۸)

□ ... ماہ صفر ۳۷۵ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن حسن بن جعفر بزاز رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ ابن کثیر کے نام سے مشہور تھے، اس کے لئے علاوہ آپ کو ابن الصخری بھی کہا جاتا ہے، احمد بن شعیب بخاری، حسن بن محمد بن محمد بن حسن اشجانی کوئی، محمد بن محمد بن باغندی، محمد بن ولید بن حوی، قاسم بن شمر مرقی اور ابوالقاسم بغوی رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، برقانی،

۱۔ قال الخطیب کان ثقة کتب الناس عنه بالتحاب مدون لقطنی

۲۔ قال الخطیب کان یتعاطی الحفظ و معرفة و کان صعباً کان مغلطاً فی الحدیث

عبد اسحق بن زکی، قاضی ابو علاء واسطی، ابوالقاسمی ثوحی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی ولادت ۲۹۸ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۸۵)

□ ماہ صفر کے ۲۷ھ میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن زید بن علی بن جعفر بن محمد بن مروان بن راشد بن اری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

عبد اللہ بن محمد بن ناجیہ، عبد اللہ بن صخر سمری، احمد بن مسیح قرشی، ابو حازم، یحییٰ بن محمد حضری، احمد بن عمر بن زنجویہ قحطانی، حامد بن محمد بن شعیب بنی، محمد بن محمد بن عقبہ شیبانی، کوئی اور محمد بن حسن شیبانی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر سادہ ہیں، محمد بن فرج بن علی بن زاذ، ابوالفرج حناجیری، ابوالقاسم ازہری، علی بن حسن ثوحی اور حسن بن علی جوہری رحمہم اللہ آپ کے سہنازش گرد ہیں (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۲۸۹)

□ ..... ماہ صفر کے ۳۷ھ میں حضرت ابو حامد احمد بن حسین بن علی مروزی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔  
آپ ابن الصخری کے نام سے مشہور تھے، آپ کے اس تذہ درج ذیل ہیں احمد بن خضر مروزی، احمد بن محمد بن عمر متکدری، محمد بن عبد الرحمن وغوی، احمد بن محمد بن حارث بن عبد الکریم اور محمد بن رزام مروزی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں ابوبکر براقانی، قاضی ابو علاء واسطی، محمد بن حسین بن احمد بن کبیر، محمد بن مؤمل ابیاری اور احمد بن محمد عقیلی رحمہم اللہ، علی بن جعد اور علی بن خشرم کے اصحاب (تلمیذ) میں سے تھے، صاحب اجتہاد، راجح و متکرم عام تھے، حدیث کے حافظ، آثار میں بصیرت رکھتے والے تھے، نو جوانی کے وقت بغداد آئے، اور علم میں مشغول ہو کر تفسیر کے حامل ہونے کا مرتبہ حاصل کیا، امام کوفی سے فقہ حنفی کا علم حاصل کیا، پھر خراسان لوٹے، تو قاضی اقصاء مقرر ہوئے، تصنیفی کام بھی کیا (تاریخ بغداد ج ۴ ص ۱۰۷)

□ ..... ماہ صفر کے ۴۷ھ میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن عباس بن محمد بن مصمم بن ابی ذیل فہمی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲

۱۔ قال الخطیب سألت أبا بكر ليوفائي عن محمد بن زيد بن مروان فقال ثقة نبيل وماله عنه مرة أخرى فقال ثقة أمين فقال لي أبو القاسم الأزهری قدم علينا أبو عبد الله بن مروان بغداد وحدث بها وكان ثقة جميل الظاهر

۲۔ قال الخطیب كان النعمانی ثقة نبیلاً زهیباً جلیلاً من ذوی لال قدر العالیة و له الفضال بین صلی الفضالین و الفقهاء و المستورین

آپ عیسیٰ کی نسبت سے مشہور تھے، اور ہر آت سے آپ کا تعلق تھا، محمد بن عبد اللہ مغلدی ہروی، محمد بن معاذ لہجی، حاتم بن محبوب شامی، یحییٰ بن عبدان، ابو عمر وحیری، محمد بن خالد جزوری، عبد الرحمن بن ابی حاتم رازی، یحییٰ بن صاعد، ابو عمر محمد بن یوسف یعقوب القاضی اور ابو حادہ محمد بن ہارون حضری رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، محمد بن اسماعیل وراق، ابو الحسن دارقطنی، ابو الحسن بن فرات، محمد بن ابی اسحاق، ابن رقیہ اور ابو بکر برقانی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، خطیب فرماتے ہیں کہ مجھے آپ کے بارے میں یہ بات پہنچی ہے کہ آپ کے لئے دینار ڈھالے جاتے (مکمل خانوں میں پہلے زمانے میں پرانی حدیث طور پر بھی درج رہا، وہ دینار ڈھالنے کی سہولت ہوتی تھی) جن میں سے ہر دینار ڈیڑھ مثقال کا ہوتا، یا اس سے بھی زیادہ (حال تک عام مروج دینار ایک مثقال وزن کے ہوتے تھے) پھر آپ یہ دینار مستحقین پر صدقہ کرتے، پھر فرماتے کہ غریب فقیر کی خوشی اس وقت دیدنی ہوتی ہے، جب میں اسے کاغذ حوالے کرتا ہوں (جس میں دینار لپٹا ہوتا تھا) کاغذ لے کر وہ سمجھ رہا ہوتا کہ اس میں درہم (چاندی کے سکے) ہونگے، لیکن کھولنے پر دینار پر نظر پڑتی ہے، پھر وزن کرتا تو بھی خلاف توقع مثقال کے بجائے ڈیڑھ مثقال کا لگتا ہے، یا زیادہ کا، آپ کی ولادت ۲۹۳ھ میں ہوئی، امام حاکم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں ان کے ساتھ سفر و حضر میں رہا میں ان سے اچھا وضو کرنے والا اور اچھی لہڑی ہونے والا نہیں دیکھا۔

(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۸۲، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۲۰، طبقات الحفاظ ج ۳ ص ۱۰۰۶)

□ ..... ماہِ سفر ۲۸ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ ضیاء بن احمد بن محمد بن یعقوب خیاط ہروی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ مشرقی بغداد میں رحلت کے مصافحات میں رہتے تھے، عمر بن احمد بن شادان قرطبی، عیسیٰ بن احمد بن علی بن زید دینوری، محمد بن حسن بن شیبان ابلی اور علی بن احمد بن محمد بن عثمان بصری رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ۲۵۲ھ میں آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۴ ص ۳۴۶)

□ ..... ماہِ سفر ۲۸ھ: میں حضرت ابو نصر محمد بن علی بن احمد بن محمد بن دلفوز بن موسیٰ بن حبان رزاز رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

یو القاسم بن حبابہ، ابو طاہر خلص، محمد بن عمر بن زینور اور ابو الحسن جندی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر  
ساتھ ہیں، آپ کی وفات ذوالقعدہ ۳۲۲ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۰۳)

□ ... ماہ صفر ۳۸۸ھ: میں حضرت ابو الحسن علی بن عمر بن اہل حریری رحمہم اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں ابو عروہ حرافی، احمد بن عمیر جوہر دشتی، محمد بن عبد اللہ بن  
عبد السلام اور احمد بن اسحاق بن بہلول سنجی رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں غلام،  
برقانی، احمد بن عمر بن روح نہرونی اور سنجی رحمہم اللہ (تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۲)

□ ... ماہ صفر ۳۸۸ھ: میں حضرت ابو طیب عبد اللہ بن محمد بن یحییٰ بن ازہرہم اللہ کی وفات ہوئی۔

اسحاق بن سنین نخعی، ابو قلابہ رقاشی، محمد بن قاسب شتہام اور احمد بن بشر مرندی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ  
ہیں، محمد بن حسن بطنی، دارقطنی، ابن اشج، عبد اللہ بن عثمان صفار اور احمد بن فرج بن قبان رحمہم اللہ  
آپ کے شاگرد ہیں عراق کے شہر موصل میں آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۶ ص ۱۲۵)

□ ... ماہ صفر ۳۸۸ھ: میں ابو محمد عبید اللہ بن احمد بن معروف بغدادی کی وفات ہوئی۔

آپ ابن معروف کے نام سے مشہور تھے، ابن صاعد، ابن حامد حضرمی، محمد بن لوح وریان نیروز  
انما علی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابو محمد خال، یحییٰ، عبد الواحد بن شیطا اور ابو جعفر بن مسلمہ رحمہم  
اللہ آپ کے شاگرد ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۳۲۷)

□ ... ماہ صفر ۳۸۸ھ: میں حضرت ابو بکر احمد بن محمد بن احمد زامقری رحمہم اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ ابن حمودہ کے نام سے مشہور تھے، ابو الحسن بن سمعون واعظ رحمہم اللہ اور ان کے طبقے سے  
حدیث کی ساعت کی (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۸۱)

□ ... ماہ صفر ۳۸۸ھ: میں حضرت ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن عمر بن محمد بن محمد بن مجیب

بن معبد رحمہم اللہ کی ولادت ہوئی۔

۱۔ قال الخطیب: أخبرنا البرقانی أخبرنا أبو الحسن الدارقطنی قال أبو طیب عبد اللہ بن محمد  
بن یحییٰ البزاز بن أخت العباسی حافظ ثقة

۲۔ قال الذهبی: ابن معروف قاضی القضاة، شیخ المعترلة

۳۔ قال الخطیب: کان صدوقاً یسكن لاحیة النصرية

۴۔ قال الخطیب: کان صدوقاً

ابو القاسم بن حبابہ، ابو حصص کتابی، ابو طاہر خلص، محمد بن عبد اللہ بن اخی میسی، محمد بن عمر بن زینور وراق، ابو القاسم بن صیدلی رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۶)۔

□ ماہ صفر ۳۸۴ھ میں حضرت ابو القاسم اسماعیل بن اسحاق بن برہیم قیس قرطبی مالکی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۱

قاسم بن اصبح، احمد بن عبادہ ریحی، محمد بن حاد محمد بن محمد سلم شمس، احمد بن رحیم اور محمد بن معاویہ رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۶ ص ۵۰۳)۔

□ ماہ صفر ۳۸۵ھ میں حضرت ابو طاہر محمد بن علی بن محمد عبد اللہ رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۲

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں ابو الفضل محمد بن حسن بن مامون ہاشمی، ابو القاسم صیدلی، حسن بن حسن نوختی، محمد بن بکرن رازی، وریہ بن صحت مجمر رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، جمعرات کے دن یکم ربیع الثانی ۳۸۵ھ میں آپ کی وفات ہوئی، اور شونیزی مقبرہ میں مدفون ہوئے۔ (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۱۰۶)

□ ماہ صفر ۳۸۵ھ میں حضرت ابو القاسم اسماعیل بن عباد بن عباس طالقانی کاتب کی وفات ہوئی۔ ۳

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں، ابو محمد بن فارس، احمد بن کامل قاضی رحمہما اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں۔ ابو اسحاق محمد بن حسیب، عبد الملک بن علی رازی، ابو بکر بن ابی علی ذکوانی، ابو الطیب طبری، ابو بکر مقرئ رحمہم اللہ (سیر اعلام النبلاء ج ۶ ص ۵۰۳)۔

□ ماہ صفر ۳۸۶ھ میں حضرت ابو منصور محمد بن محمد بن علی بن ابی ترہم ہشامی زہلی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۴

عینی بن علی بن عینی وزیر رحمہ اللہ آپ کے استاد ہیں، عراق کے شہر واسط میں ذی الحجہ ۳۵۵ھ میں

۱۔ قال النعمانی ابن الطحاہن لایمام یحافظ لفقہ المحدث المجدد

۲۔ قال الخطیب کان صدوق

۳۔ ابن النعمانی وکان شیخ معتزلاً مبتدعاً لیاہا صدقاً جباراً، ولقب ابن ذکوانی البخاری، فعال

ومن البخاری ۱۹۹ مشہور لا یعرف علیہ

۴۔ قال الخطیب کتب عنہ وکان سماعہ صحیحاً

آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۲۳۸)

□..... ماہِ مفرد ۲۸۹ھ: میں حضرت ابوعلی احمد بن علی بن احمد رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ ابن المدائنی کے نام سے معروف تھے (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۱۴)

□..... ماہِ مفرد ۲۸۹ھ: میں حضرت ابو القاسم علی بن احمد بن محمد بن علی بن عبد الرحمن رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ ابن البسری کے نام سے معروف تھے ابو طاهر قلص، محمد بن عبد الرحمن بن شتام رحمہ اللہ آپ

کے اساتذہ ہیں، خطیب بغدادی، حمید، ابوعلی بردائی، ابو الفضل بن احمدی باللہ، علی بن طراد وزیری،

اسامیل بن سمرقندی، یوسف بن ایوب ہمدانی، ابو نصر احمد بن عمر قاضی، محمد بن طاهر عسکری،

عبدالوہاب النماطی، مہوہوب بن جہلیقی، ابوالحسن بن زغوالی، ابوبکر جلد، حمید بن احمد بناء، نصر بن

نصر عکبری و اعطا اور محمد بن ناصر حافظ رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، آپ کی وفات ۶ رمضان

۳۷۴ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۳۵، مسود اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۰۳)

□..... ماہِ صفر ۲۸۹ھ: میں حضرت ابو نصر محمد بن محمد بن علی بن حسن بن محمد بن عبدالوہاب ہاشمی

عہاسی بغدادی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

ابو طاهر قلص، ابوبکر محمد بن عمر بن زہیر اور ابوالحسن بن حمی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی،

حمیدی، ابن القاضیہ، بردائی، ابن طاهر، مومنین ساجی، ابو نصر قاضی، اسامیل بن محمد نمکی، اسامیل بن

سمرقندی، علی بن طراد، جہد شامی، محمد بن قاسم شہر زوری موصلی، مظفر بن ابی احمد، احمد بن محمد بن مؤید

باللہ، ابو الفضل محمد بن عمر ارموی، ابوبکر بن زغوالی اور ابو محمد داود رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی

سماعت کی، ۱۱ جمادی الاخرہ ۳۷۹ھ میں آپ کی وفات ہوئی (مسود اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۴۳)

□..... ماہِ صفر ۲۸۹ھ: میں حضرت ابو ذریعہ بن محمد بن محمد بن جہیر بن عبد اللہ شمسی رحمہم اللہ کی

۱۔ قال الخطیب: کان صدوق یسکن بدمرب الزعفرانی ثم انتقل الی مہربم دار الخلافہ (تاریخ

بغداد)

قال النجاشی ابن البسری الشیخ الجلیل، العالم الصدوق، مسند العراق قال أبو سعد السمعانی

کان شیخاً صالحاً، عالماً فقیہاً، حرم وحدث بالکثیر، وانتشرت عنه الروایۃ، وکان متواضعاً، حسن

الاعلاق، ذا ہنۃ ورواء، وقال إسماعیل الحافظ: شیخ فقیہ، وأثنی علیہ (مسود اعلام النبلاء)

۲۔ قال النجاشی: النبی الشیخ الصالح، الراشد، الشریف، مسند الوقت

وفات ہوئی

یہی بن محمد بن سعد، ابو حامد محمد بن ہارون حسری، احمد بن اسحاق بن بہوس، ابراہیم بن حماد بن اسحاق، برہیم بن عبد الصمد ہاشمی حسین بن اسماعیل میمنی، قاسم بن اسماعیل مجاہلی، یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن بہوس، محمد بن مخلد عطار، محمد بن یوسف بن اشہر بروی اور عبد الغافر بن سعد مہر جعفی رحمہم اللہ سب حدیث روایت کرتے ہیں، ابو عبد اللہ محمد بن محمد غنی ربیعہ ری، ابو عبد اللہ جاکم رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (در بیح بغداد ج ۱۲ ص ۲۵۶)

□... ماہ صفر ۳۸۸ھ: میں حضرت ابو غریج محمد بن احمد بن براہیم مرقی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی (در بیح بغداد ج ۳ ص ۲۷۲)

□... ماہ صفر ۳۸۸ھ: میں حضرت ابو بکر محمد بن عبدان بن محمد بن لرج شیرازی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۱۔ آپ کی ولدت ۲۹۳ھ میں ہوئی، محمد بن محمد ہاشمی، ابو القاسم بغوی، احمد بن محمد بن سکین بغدادی، ابو بکر بن احمد زہری رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر، سائزہ ہیں، حمزہ بن یوسف سبکی، ابو الحسن بن صفر زدی اور قاضی علی بن عبید اللہ کسائی ہمدانی رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں، ۹۵ سال کی عمر میں انتقال ہو (طبقات الحفاظ ج ۳ ص ۷۹، تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۹۹۰)

□... ماہ صفر ۳۸۸ھ: میں حضرت ابو الفضل محمد بن حسین بن محمد بن مہر بن مردزی حدادی رحمہم اللہ کا انتقال ہو۔ ۲۔

آپ کے اس تذکرہ درج ذیل ہیں عبد اللہ بن محمود مردازی سعدی، ابو یزید اور حماد بن احمد قاضی رحمہم اللہ (سیر اعلام النبلاء ج ۶ ص ۳۷۰)

□... ماہ صفر ۳۸۹ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن قاضی ابو حنیفہ نعمان بن محمد مغربی کی وفات ہوئی (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۵۳۶)

۱۔ قال السیوطی: الحفاظ الشیخ المصنوع محدث لأهوار کان من لأئمة بقاء وہ اباب لابیض

۲۔ قال الدہلی: لحدادی شیخ مرو، لغاضی لکبیر

قال الحاکم کان شیخ اہل مرو فی الحدیث والفقه و تصوف و لغیب

□..... ماہِ صفر ۳۹۱ھ: میں حسام الدولہ مقلد بن میتب بن رافع بن مقلد عقیلی کی وفات ہوئی۔  
(سیر اعلام النبلاء ج ۷ ص ۶)

□..... ماہِ صفر ۳۹۲ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن محمد بن محمد بن محمد بن یحییٰ بن شعیب شیبانی انجاری رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۱۔

ابو احمد بن ابی مسلم فرضی، ابو عمر بن مہدی، ابوالحسن بن رزقویہ، ابوالحسن بن بشران، حسن بن عمر غزالی، احمد بن محمد بن دوست اور حسن بن حسین بن رابیع استرابی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، اسماعیل بن محمد حافظ، ابو نصر غازی، ابوسعید بن بغدادی، نصر اللہ بن محمد، حماد بن طاہر، ابن ناصر اور ابن ابی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، آپ کی وفات شوال ۳۸۶ھ میں ہوئی۔  
(سیر اعلام النبلاء ج ۸ ص ۶۰۵)

□..... ماہِ صفر ۳۹۲ھ: میں حضرت ابوالفتح عثمان بن جنی مصلیٰ ثوی لغوی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔  
آپ کی علمِ نحو میں کتبِ نہایت جامع اور مشہور و معروف ہیں، اور علمِ نحو میں آپ کو بڑی مہارت حاصل تھی، جمعہ کون صفر کو آپ کی وفات ہوئی تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۱۱ سیر اعلام النبلاء ج ۷ ص ۱۹

□..... ماہِ صفر ۳۹۲ھ: میں حضرت ابو محمد عبدالرحمن بن احمد بن محمد بن احمد بن یحییٰ بن محمد بن عبدالرحمن بن مغیرہ بن ثابت انصاری ہروی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲۔

ابوالقاسم بغوی، یحییٰ بن محمد بن صادق، محمد بن عقیل یحییٰ، محمد بن ابراہیم بن نیروز انطالی، اسماعیل بن عباس وراق، احمد بن سعید طبری، ابوبکر احمد بن محمد بن اسماعیل ہتھی، ابومعین سعید بن محمد، عبداللہ بن جعفر بن احمد بن شعیب، جعفر بن یحییٰ طوسی، ابو عبداللہ محمد بن محمود یحییٰ، عبدالرحمن بن حسن اسدی ہمدانی اور عبدالواحد بن ہمدانی رحمہم اللہ سے آپ نے حدیث کی سماعت کی، ناصر عمری، سفیان بن محمد شریکی، ابو عمر عبدالواحد بن احمد یحییٰ، ابوبکر محمد بن عبداللہ عمری، ابوصاعد یحییٰ بن ہبہ اللہ فضلی،

۱۔ قال اللہبی: ابن الاثیر، الشیخ، العالم، الخطیب، المسند.

قال السمعانی: کان ثقة، نبلاء، صنوفا، معمر، مسندا، انتشرت رواياته فی الآفاق، وکان أقطع الید، قطع فی کافة الباسیری، وکان یقدم بغداد أحيانا، ويحدث. سألت إسماعیل الحافظ عنه، فقال: ثقة.

۲۔ قال اللہبی: ابن ابی شریح الامام القلوة، المحدث، المنيع، مسند هراة، وعالمها.

ابو عامر فضیل بن یحییٰ القسلی، محمد بن مسعود عبد الحزیز فارسی اور عبد الرحمن بن محمد کھاری رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، ۸۵ سال کی عمر میں وفات ہوئی (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۵۲۸)

□..... ماہ صفر ۳۹۲ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن محمد بن قاسم وراق رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ ابن آج کے نام سے معروف تھے، ابوالعباس بن عقدہ رحمہ اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، احمد بن علی توذی رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، منکلی کے دن اصغر کو آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۹۴)

□..... ماہ صفر ۳۹۵ھ: میں حضرت ابوالحسن احمد بن فارس بن زکریا بن محمد بن حبیب قزوینی رازی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۱۔

ابوالحسن علی بن ابراہیم بن سلمہ تھان، سلیمان بن یزید قاسمی، علی بن محمد بن مہر وہ، سعید بن محمد تھان، محمد بن ہارون ثقفی، عبد الرحمن بن حمدان جلاب، احمد بن حمید ہمدانی، ابوبکر بن الحسن دینوری اور ابوالقاسم طبرانی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر ساتذہ ہیں، ابوبہل بن زریک، ابومنصور محمد بن یحییٰ، علی بن قاسم خیاط مقری اور ابومنصور بن عتبہ رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں، آپ کی ولادت قزوین کے مقام پر ہوئی، اور پرورش ہمدان میں ہوئی، اور اکثر مدت تک آپ "رے" مقام میں قیام پذیر رہے۔ آپ علوم ادبیہ میں سرخیل تھے، فقہ مالکی کے صاحب نظر عالم تھے، اہل سنت کے مذہب کے حکم و مناظر تھے، صاحب تصنیف تھے، آپ کے کتب و رسائل کی بڑے بڑے ائمہ نے تخریج کی (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۱۰۵)

□..... ماہ صفر ۳۹۶ھ: میں حضرت ابوبکر محمد بن عمر بن علی بن خلف بن محمد بن زبیر بن عمرو بن حمیم وراق رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲۔

۱۔ قال اللہعی: ابن فارس الامام العلامة، القوی المحدث.

۲۔ قال الخطیب: کان ضعیفا جلیلا..... سألت الأزهري عن بن زبیر فقال ضعیف فی روايته عن بن صبیح وذكر ان سماعة من القوی صحیح.

قال اللہعی: ابن زبیر الشیخ المسند.

لال الأزهري: هو ضعیف فی روايته عن القوی، وسماعة من القوی صحیح.  
وقال المعینی: فیه تساهل.

آپ کے اساتذہ دررج ذیل ہیں: عبداللہ بن محمد بغوی، ابوبکر بن ابی داؤد اور عمر بن محمد دوری رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد دررج ذیل ہیں: ابوالقاسم ازہری، ابومحمد خلّال اور ابونصر زبیدی رحمہم اللہ۔  
(تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۶، سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۵۵۵)

□..... ماہ صفر ۳۹۹ھ: میں حضرت ابوبکر محمد بن علی بن نصر دیہاجی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ علی بن عبد اللہ بن ہشیر، احمد بن محمد بن سہران، احمد بن عمر بن عثمان اور محمد بن خرویدہ مروزی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابوبکر برقانی، ہبہ اللہ بن حسن طبری اور ابوالقاسم طبری رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، جمعہ کے دن دس صفر کو آپ کی وفات ہوئی۔  
(تاریخ بغداد ج ۳ ص ۹۲)

□..... ماہ صفر ۳۹۹ھ: میں اندلس کے امیر ہشام مؤید باللہ بن المستنصر باللہ کی وفات ہوئی۔ آپ عقل و رائے میں تابندہ عصر تھے، دلیری اور شجاعت و بہادری میں بیگانہ نہ رہتے، اپنی پہلی فتح اور قلعے میں حکم کے طے ذی خاتر کتب کی طرف متوجہ ہوئے، تو علمائے وقت کی موجودگی میں ان کو کھنگالا، اور نکالا، اور فلاسفہ و حنفیہ علماء و غیرہ کی کتب کو جمع و محفوظ کرنے کا حکم دیا، سوائے طب و حساب کی کتب کے کہ ان کو جلانے کا حکم دیا، یہ سب کچھ آپ نے عوام کی خواہش و پسند کی رعایت رکھ کر ان کی ہمدردیاں حاصل کرنے اور حکم کے مذہب و مشرب سے اپنی ناپسندیدگی کے اظہار کے لئے کیا، اور یہ ہشام مؤید باللہ ہمیشہ لوگوں سے غائب رہا، نہ ظاہر ہوا، اور نہ کوئی حکم نافذ کیا۔  
(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۱۲۴)

ہمسہ تعالیٰ

## پیارے بچو

جھوٹے بچوں اور بچیوں کے لئے اسلامی باتیں، دلچسپ کہانیاں، مفید قصے، نئے واقعات  
بچپن کی زندگی گزارنے کے آداب اور کھیلنے کودنے کے اچھے طریقوں پر مشتمل مختلف  
و مشرق و دلچسپ مضامین کا مجموعہ

مصنف

مفتی محمد رضوان

ادارہ غفران راولپنڈی پاکستان